







٥٨١٥



0110

مجموعہ فیہ ۰ کتب



( مجموع )

- 1 تفسير لتمام السير الفلانة على فكتبة المحقق الشيخ خليل خلكي
- 2 تفسير للشيخ الكبيسي ابراهيم على حروف تمثيل عمل اهل الكلياتين  
والمسلمين بحمل الاجرام واداءها في الزمان ونقص التفسير  
المذكور بتفويدها لسلطان مولانا سليمان
- 3 حاشية على مجلد سحر النور على المشروعية
- 4 في ح الاطعام المشروعي فيعيد مقتنه المشروعية
- 5 ما فوجئ من رسالة ابراهيم بن محمد بن الماسك لابن خلدون عتيق
- 6 ديوان البيروسي في فضل الدجيج برحمته وبعض ابيات

~~محمد بن~~

هذا الكتاب في موجد فيها اسرار حلايب  
في الخواص



مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات / ن ١٦٤٨ / ٢

الرقم: ٥٨١٥ - مجموعته: عميد - سابقا  
العنوان: شرح - مختصر في الفقه - الفقه  
المؤلف: اللقاني - محمد بن محمد  
تاريخ النسخ: الثالث عشر - الهجري  
اسم الناسخ: - - - - -  
عدد الأوراق: ١٠٧ - ١٤٥ - ١٤  
ملاحظات: - - - - -  
- - - - -



1

لما كان تأييد من ان الكتاب امر لاه اقبال ايضا وكل ما مع كذا يطلب فيه انزل  
بالتسمية لقوله صلى الله عليه وسلم كل امرئ في بال يستزاد فيه بشم الله الذي علمه  
الذي جيم به واثني بزا المص بما يقال **بشم الله** اي اياها ان يلقوا التسمية  
منما سوله وانتالي لمد في كل عمل يعبر انما هو المحذور فما ان ينشأ ويرى كذا  
يفهم كل فاعل ما يجعل التسمية مبررة له وذلك او من ان يفسر ابراهيم ما  
يطلبه ويرى عليه او يقره او يراى بياضة الضمير وتقرير المعول صلا ارفع كما  
في قوله تعالى بشم الله محي يما ومي سيمنا وقوله اياك تغفر الله اعلم وادل  
على الاختصاص له قال الثعلبي في بيان ما يختص به لان المشي كبر كذا  
ينشأ ويرى بياضه المتتم فيقولون بالتسمية بياض التسمية الغنى وفصحة  
الموحى فيصير انهم الله تعالى بالابتداء لا هتملا وانما عليهم الله واورد على ما  
ذكره ان التفسير لا يختص امر ابراهيم ربه فانه لو كان التفسير مغيرا لذلك  
وجب ان يغيروا العمل ويغيروا باسم ربه لان كلام الله تعالى احق بولاية ما يجب  
رعائته واجب بان لا يسمي بغير الله تعالى فاما قوله تعالى فاعلم ان الله لا يغير  
بكله الا امر الله بالغير الله فاعلم بان اعتبار من ان المعارض وان كان في الله لا يغير  
نفسه وبلان باسم ربه متعلقا بالاشياء ومعنى في قوله او جبر الله انما هو غير  
اعتبار تعريفه في مفرود كما في قوله يعطى والحواس كذا في قوله  
والاشياء للسكالك وكسرت ابتداء ومرحوا الحمد والمعجزة ان تفتح فالانبياء اوى

[illegible]

اختصاصی















وانه فيكون بالغير كما في قبحه وفريكونه بالغير وهو اقوى لان (او يقال ان في سمي وشار  
 لا سخاوة نزل عليها دلالة عقلية قطعية لا يتصور فيها تخلف بخلاف ما في قول جابر لا تتكلم  
 عليها وضعية فريكونها من قولها ومن قولها تفصيل حركاتها تفعل وتشاء على ذاتها  
 ذلك انه تفعل من سمي بتجاه الوجوه على ممكنات لا تخصر ووضع عليها ما يورثها من  
 لا تتكلم في غير كشاف حركاتها واخرها بركات قطعية تفصيلية غير متناهية  
 على كل من ذرات الوجوه نزل عليها ولا يتصور في اعتبارات مثل هذه البرالات ومن ثم فلا  
 عليه اتصالا واتصالا لا احصى ثناء عليها كما اثبتت على نفسه **التم وفله**  
 من السؤال بمعنى طلب الادعاء لا بمعنى الاستيعان لا يطلب منه ان يعطينا **اللفظ**  
 وهو ما يقع منه صلاح البصر اخرا بان تقع منه الطاعة دون المعصية **والاعانة من العون**  
 وهو الظهور على الامور **جميع الاحوال** جمع حال بمعنى الاوقات وحال يقع فيه عطية على  
 جميع الاحوال ونصبه على عطية على جميع الاحوال **خلول الانسان** اقامته و  
 اقامته في مقام المصطفى في خيرة خلقه نسلكه في خلقه ويكن اربابا انسان العيون على  
 ان المراتب والكرال فستان **مسير** موزع في كل مسير ومسير الى سيج الارض لا يستمر  
 بالتراب في نزل الى تراب النقي ثم الى النقي نفسه وشوا المواد وعطف على الحال على  
 ما قبلها انما هو انما هو انما هو الحاجة فيصالح ذلك **والصلا** من الله تعالى  
 الى ان حدة منارة الصلا من الله تعالى الى حدة اي غايتها وهي **والصلا** من الله تعالى  
 الى النخبة والصلامة **على** هو علم منقول من الله تعالى بغير الصفات بغيره فيينا  
 بالتمام من الله تعالى تقا ولا يانه يكثر حمر الخلو له لكثرة خطاه المحمودة **سير العبد**  
 وهو من يتكلم بالفتنة المعروفة وراعي ابساك ابساك منهم **والجمع** ومنه يتكلم  
 بغير اللغة العربية بغيره من ذلك تفضيله على سائر الانبياء كما هو الخلو له انما سير  
 ولولا ان يولي من تفضيله على احد لان في ذلك هو افضل منه كفاية ليرى صريح عليه السلام  
**المبعوث** من الله تعالى بالنبوة **لصايرهم** اي جميع الهوايد فالله تعالى انزلهم

بغيره بل في وقال تعالى ليتكون للعالمين نورا او فتواتي الارض بالبحر بعينه وحكي ان  
 جماع على ان يكونا الملايكة عرض بعينه وفكره بل في العالمين بل انسان **والجمل**  
**الله عليه وعلى** **التم** المختار انهم افاربه المؤمنين من بين هاشم والمطلب ابنه عمر  
 قناه وياتي في الزكاة ما يورث عليه والصحيح جواز اضافة الاله الى الله تعالى كذا استعمله  
 الله وما بعد من قبله عن الهاء بربيل تصحيح على اميل او من اواول الله سمع في  
 تصحيح او برفع **والاعانة** جمع له صاحب بمعنى الصلابة وهو من اجتماع مومنا  
 بجموع الله عليه ولم فسان بعضهم واكثر من زيادة وفات على ذلك فيخرج من اجتماع  
 مومنا في ارتزومات على رتبة ودرجات زيادة ذلك تفتتح لا تتحقق الصلة بالحوادث  
 ان الموت ح غير تتبع الحقيقة بالتقارب وهو خلاصه جماع وعبر وصف التي تروى  
 بغير الادة لان الادة اجبتهم بغير وجوه هاله كذا يبر سوا وعطف الصلابة على الله  
 انما من بعضهم لتشمل القلة والصلابة بافهم **وازل** جمع زوج وفي  
 الصالح زوج الى جل ام الله ويقال سريضان زوجته وعطفها بغير اصحاب الشامل  
 لهم من عطف الخاص على العام للتخصيص على ارادة قوله فيه الا فانه انما المعاني  
 من التخصيص على فضل حقوق الله ليس من جنسه فتنى بالانقلاب في الوصف من لة  
 التقيم والذات **وامته** والمراد بما مثل المجيئون له من امته التي سبوا اليهم وعطفه  
 على ما قبله من عطف القام على الخاص والمشهور هو عكسه السابق ووصف امته  
 المذكور بما هو شأنهم وقال الفضل **التم** اكثر ثوابا او صاف لقوله تعالى كنتم  
 خير اممة اخرجت للناس واضافة اسم التفضيل معنوية تغير التعريف اكانت لمعقبة  
 بافضل نعت لامتته وان لم يها بغيره والتاثير لان المظاف لمعقبة يجوز فيه المطابقة  
 وتزكيا **وغير** بغير العباد اما على تومر املا واما على تقرير مائة نظم الكلام **مسألة**  
**جماعة** ابا ان الله في **ولهم** فروع نجسة عليهم في التزكيا والصلابة والصلابة  
 لنفسه بالتفريق في الامور الدينية لغيره من الصلابة او في نصيب من احوال الصلابة











صح او استخصر او (من العطف بالواو لا باو) وان يقول باصحح والتخصير انه يشي  
بلاصح ولا حصر مثلاً علم يقتصر على مادة كذا حتى يحث لفظه الى ان شيئاً غير الذي قرنته  
اي فروع ذكي من وهم النجوم والمنازل وما بينهما صح من الحكم فان قلنا  
ان الحكم حتى يشار اليه قلنا من غير ان يستخصر اي حكم لا يقتصر  
اشي صح او استخصر في حكم او استخصر في لم يفر او استخصر بباطو استخصر  
اشارة الى ما فر من ان الترويج احاد من الترويج بلطف غصوم لا يجب ان  
يشار اليه بمادة ذلك بلطف واشي بانني قد لو قال قد بان وج على الحكاية  
كقوله خلاف لكل واحد لانه لم يشي لانه لا يزل لانه المتأخر في  
اي اختلاجهما اما في النسخ عن التفرير او في ذلك الحكم نفسه لعمرو فهو  
التفرير على نفي المسئلة ويصح ليطا في النسخ والنسخ او يكون كلاهما بعض  
النسخ والنسخ واما في النسخ في المعطوف باو معز لا من قوله لعمرو وان  
المعطوف عليه في النسخ قوله في النسخ قوله لانه كما هو ظاهري فيهما  
واعلم ان المعز لوفرو قوله واشي في قوله التفرير في يجعله نائياً لقوله وبلا  
لعمرو المنازلة فيقول ويصح او استخصر او استغنى عن قوله واشي وقوله  
الفر من نفي لكان اخي واخي لكون التفرير في قوله لا في جعه والله بانني  
فرع على عملة ابقاء في التخصيص لانه والله تعالى لا غير اسأل ان يقع به رتبة  
لوفرا في حظه بجميع او شر او غيرهما والظاير في المنازلة راجعة للمختص  
او سعي بكتابتها في اوفرا في التخصيص في شيء من ذلك المجلة المعطوبة يتناول  
المراد من التخصيص بما ان الواو فرعها على ضمير المختص يتناول والله يعصنا اي  
يمنعنا وبلا في المعصية مع خلوا الفرقة على المعصية ويجوز ان يعا بها مفردة بفرقة  
بلا في قوله المص من اني لا يفتح السماع من قوله ولت يكس السماع من ان يفتح السماع  
لان ان لا يغير او منقول ما يدعي السماع والمجلة دعائية مستأنفة فرع فيها المستمر

ابو

البنية تقوية اللحم لتكسيرا سندا وفي ان المضى ومرة الى النظام واتي بالمسبر  
 بعلم اطار عا اباة استمرار المعصية وقتا جوفتا عا فانوا في قوله يستمر  
 بهم ويوفى فقام لترويه وهو قول الغزاة والرابعة الى الطاعة في القول والعمل  
 فابل القول بالعمل نظر الى العمى الشايع وان كان العمل قد يطلع على ما يتناوله  
 لقوله عليه السلام كوا سلا انما العمل بالنيات ثم اعتر جملة استينافية ايضا  
 اذ يجوز على الصحيح وهو قول الصل المعاني عطا الغنى على انشاء ولا عكس تزويد  
 الابواب ايدى القول بالنكاح من انقصى الواجب في منزلة الكتاب ومنزلة الكلام  
 نظامي في موضع الخطبة بعلمنا والكتاب واسئل حزنا لمفعول لا عبادة تعميمه  
 مع الاختصار ايدى كل امر كقوله تعالى والامير عوا الى والاسلام ايدى جميع عبادة والا  
 ختمى ان المحذوف ضمير في الابواب بلسان التخيخ فالانتهائية انتزع التزليل  
 والمباقة في السؤال الى غيبة يقال ضرع يفتح بالتعسر والفتح وتخيخ لانه خفض ودل  
 والخشوع فالانتهائية الخشوع في الصوت وابصر كل الخشوع في ذنوب الله وفيهم  
 ان الخشوع غير التخيخ كلفظ ما يتعلق به واطافة النساء اليهم اما على حزن مظهر  
 ايدى سائر التخيخ والخشوع فكل من الثلاثة مستعمل في حقيقته واما لان كل من  
 التخيخ والخشوع تشبه با انسان تشبها بغيره التخيخ ما ضيف اليه النساء الى هو  
 من تواضع التشبه تحييا دلالة على التشبه المذكور والوجهان ايضا جازان في قوله وخطاب  
 ايدى واصل الخطاب التزليل والخشوع وفرع على تفسيرهما امامي والفا وجاز ان ايدى قوله  
 ان يترك سائر الكتاب بغير ان يترك لا يشيخ الى ظهور المعنى بصورة الباطل ولما كانت غير  
 الى ضمور كانت لا تخلو عيبا ليست موجودة في التمام كل عيب موجود في كلمة متعامة  
 عنه وفي اشارة النقص الى جمع مقفا ما يمين به الخطا فقال في غير الصواب ثم رجع على  
 النظر بغير الصواب ما هو نتيجة فقال انما لا ايدى وجرو ما شئ لهية وشي لها لا التامة  
 وعلما ضي ما وقوله من نقص بيان لما وجوبها لقوله كملوا وهو فعل ما في باعله



ضحية ولا يناب وتفعوله ضحية ما لا يورث المعنى نعم جار فلتب انفع  
 موالاة والتكميل انما يجوز لمجرد فلتب انفع يهلك تارة على المعنى  
 المصروف وتارة على المحزوف وتارة على المحزوف منه ومن التثنية هو  
 المراد بها والخطا انفع عليه من اطلاق المصروف على اليعا على او المعنى او من خطا  
 لا يجوز والمرفوع عنهم في اصطلاح ما يقع عليه التثنية كلف غير ان يشبه على  
 دليل بالكتابة في حاشية الكتاب او غير ذلك المحذور اثبات على ان اطلاق الفعل العوار  
 مله لا ضرر او التخصيص خطأ بطل ما يحتمل ما ان تكون كدابة لفلان على اليعا عوار  
 فلو مصرورية واليعا على المصروف الموقول منه ومن الفعل بعرفه او يوصل مصنف  
 ليخلص مصنف ليعناته من العبارات بفتح الهمزة جمع معبر بكونه لا يوزن  
 او نحو مواله ليعناته من العبارات بفتح الهمزة وفرضه ان منكر اليعا على  
 متناهية وفيه التايد التركيب مع ايقاع الهمزة في راجع له والتضييع جعل الشيء  
 اصنافا في الاول اخص مطلقا وفيه نظمي اذ لو سلمناه يمتس تصادفها وانبعاد  
 كل منها فيكون كل واحد منهما اعم من الاخر بوجه والله سبحانه اعلم بالعوار  
 وانه المراجع والمثاب ووظي الله على سيرنا وموكنا بحجوة الله وحجبه ولم  
 تسليق ولا حواويله قوة الا بالله العلي العظيم  
 اللهمم بحسبى الله وحسن عوفى

انتهی بحیثی اند و حسن عرفه











لواء البقرة فبانه من الراسين بما يخرج كل الشك واليقين كجواب الممثل  
 المثال **مقال التمسك بالدين** من تزيين بشيعة موسى عليه السلام  
 انما ان يعين عليها التي توفيه في زمان مشي وعيشها واعتبارها واما  
 ان يترك رسالة عيسى عليه السلام التي كانت منيرة لما جئنا امة  
 ان يغفل رسالة عيسى عليه السلام ويؤمن بها ويرغب فيها واما ان يترك رسالة  
 ويؤمن بها **مقال** ثلاثة اقسام وكذا المثلين بشيعة عيسى عليه السلام  
 انما ان يموت عليها امانة مشي وعيشها واعتبارها او يترك رسالة  
 فيها **عمل** على الدين عليه وسلك عيسى عليه السلام ان يغفل عنها ويؤمن بها  
 او يتركها ويؤمن بها **مقال** ثلاثة اقسام وكذا المثلين بشيعة عيسى عليه السلام  
 والحمد لله من تزيين بشيعة موسى عليه السلام واعتبارها واما  
 ما وجد من الاجر وهو المعنى عن بل الغي اليك والاطمئنان اليك والبر  
 والذات من سر الرزق ولنغير الشك بالغي اليك للتفصيل والتفصيل هو  
 عملك عن الحق والصدق المعتبر من الاجر على سبيل العوض والتفصيل  
 كما يقول المنكسب في كتاب **ب** لا على سبيل الحقيقة على سبيل الغي حتى  
 والتفصيل وانما ذكر رسالة عيسى عليه السلام ان يغفل عنها ويؤمن بها  
 وهو المعنى عن بل الغي اليك ايضا من اذكر من الشك يفتني وعملك بها  
 في وشها قبله في اتمها انما مغفوة من الاقضية ثم الغي اليك  
 التي توفيه عن الغزاة المعيش من الثواب اليك ان تكون على الشكوى  
 مغفوة وتغفلت الغي اليك في انفسها **وقد اذكر** رسالة عيسى عليه السلام  
 فليكن واعترافا وشيعة حبيبك عما لم يكن ان الذي يبعثون بالسرور رسالة  
 ويؤمنون ان يعي مواربي الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض وكفى بعض  
 ويؤمنون ان يبين ذلك سبلا اوليك هم الكفرة وحقا واعتزلا  
 للغير عن ايمانهم والذين يبينون بشيعة عيسى عليه السلام انما

يلحق

عليها وقت اعتبارها فليكن المعنى عن بل الغي اليك وانما ذكر رسالة عيسى  
 وانما يترك رسالة عيسى عليه السلام من تزيين بشيعة موسى عليه السلام  
 انما ان يعين عليها التي توفيه في زمان مشي وعيشها واعتبارها واما  
 ان يترك رسالة عيسى عليه السلام التي كانت منيرة لما جئنا امة  
 ان يغفل رسالة عيسى عليه السلام ويؤمن بها ويرغب فيها واما ان يترك رسالة  
 ويؤمن بها **مقال** ثلاثة اقسام وكذا المثلين بشيعة عيسى عليه السلام  
 انما ان يموت عليها امانة مشي وعيشها واعتبارها او يترك رسالة  
 فيها **عمل** على الدين عليه وسلك عيسى عليه السلام ان يغفل عنها ويؤمن بها  
 او يتركها ويؤمن بها **مقال** ثلاثة اقسام وكذا المثلين بشيعة عيسى عليه السلام  
 والحمد لله من تزيين بشيعة موسى عليه السلام واعتبارها واما  
 ما وجد من الاجر وهو المعنى عن بل الغي اليك والاطمئنان اليك والبر  
 والذات من سر الرزق ولنغير الشك بالغي اليك للتفصيل والتفصيل هو  
 عملك عن الحق والصدق المعتبر من الاجر على سبيل العوض والتفصيل  
 كما يقول المنكسب في كتاب **ب** لا على سبيل الحقيقة على سبيل الغي حتى  
 والتفصيل وانما ذكر رسالة عيسى عليه السلام ان يغفل عنها ويؤمن بها  
 وهو المعنى عن بل الغي اليك ايضا من اذكر من الشك يفتني وعملك بها  
 في وشها قبله في اتمها انما مغفوة من الاقضية ثم الغي اليك  
 التي توفيه عن الغزاة المعيش من الثواب اليك ان تكون على الشكوى  
 مغفوة وتغفلت الغي اليك في انفسها **وقد اذكر** رسالة عيسى عليه السلام  
 فليكن واعترافا وشيعة حبيبك عما لم يكن ان الذي يبعثون بالسرور رسالة  
 ويؤمنون ان يعي مواربي الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض وكفى بعض  
 ويؤمنون ان يبين ذلك سبلا اوليك هم الكفرة وحقا واعتزلا  
 للغير عن ايمانهم والذين يبينون بشيعة عيسى عليه السلام انما

في قوله تعالى وانما امرنا ان نعبد الله ورسوله انما امرنا ان نعبد الله ورسوله انما امرنا ان نعبد الله ورسوله











يكون كغالبه نشأ بعشيرة ومفاد بلغة اكثر منه بحسبه وسواء اعتقل الي  
 فلا امير او غيره من اشياء ملاذ افع وضر تقبلوا في الفوارك ومن من من الاشياء  
 غير كانه ملاذ اخر فيه احدى ملاذ الامية اعظم من فيه احدى غيرهم كذا التقسيم  
 لهم بل اكثر من اكثر من ضعف ما في غيرهم والدم يقا على شاة التي سبع ملاذ  
 ضعيف الى ملاذ فعليه له والدم تغلى على وطى الدم على مو كذا في والدم وهيم وال  
 فلا غير الدم امير المؤمنين المتوكل عليهم في الغيل مجموع المصنفين  
**معليه ان ابن محمد** كذا في الامية اميرين وبنوا في الغي من اية الق  
 افهم على ملاذ المشكور مضاعف ملاذ الشيعي في المعاد وفي المذكر واندر من ملاذ  
 المحرك وعز فيهما المربوب وان من هجر بل هلكه المركب او اليك ان يصير  
 او تخضع للمع ان يعجز في بيرون ان يصعبوا في الدم باروا فيهم اية واما  
 انما اية اية اشياء الدم بعيلاه على ملاذ الحرث انهم لم يجمع ومن قس  
 مفر غلهم وغلهم وغلهم في حثه حث فيهم الله له ملاذ الشيعي وان  
 نظمت كل من فيه ملاذ الحرث في عليه علك ملاذته والدم يقول الحق  
 ويسل الى الصيلا ومو عسب ونعم الحق

للزرق تنفر البيلة اليه سيرة الاكلان  
 ٦٦ مرة غ اسم العلامة ٦٦ مرة في ماء شاذ  
 الـ ٦٦ مرة ونحوه لا وصل رب زدني علما  
 جاذبه يا سميد رزقك باذناك والـ واسئالكم

مجلس اول در شرح و تفسیر حدیث  
اول از فضیلت این شهر است که  
در آنجا هر کس که بخواهد

الحمد لله وحده الجـ روي

الاله واليه والاتوهية ولا اله الا الله : الاله هو  
الموصوف بالاتوهية : والله هو اسم جنس على عرذاته  
العلية الموصوفة بالاتوهية : والاتوهية صفة للاله

ولا اله الا الله صفة نفعية الالهية عن الله هو قوله  
المؤمنون بالله ثلاثا الا انهم والحمد لله لا

المثلث من الخلق ثلاثة الانفس والجبن والملايكة جالمة  
على امثالهم والافس والجبن بعضهم امثال وبعضهم  
لم يمتثل اهل من الزركشت ط  
رضوا عنه فلان قلان رسوا الى غير السبله وبلغ الكهف وظهر  
الاجناس : والحجج قنلا الميزان : ولعيان الله والحجج كنه  
قنلاي وقنلا ما يبر السبله والارض : والطا : فرف  
والمدقة جبرهان : والصبر حياء : والفردان حياء  
لى او عليك : مع الارشاد



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَلِلَّهِ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ وَالْأَنْهَارِ وَالْأَشْيَاءِ ۝

۱ ۝ قَالَ الشَّيْخُ (إِلَّا سَاعَ انْقِطَاعِ الْقَلَامِ) ۝  
۲ ۝ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَبِيبٌ مُحَمَّدٌ بْنُ سَعِيدٍ تَخَّرَّجَ الشُّرَازِي  
۳ ۝ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَرَحِمَ عَنْهُ وَتَقَدَّسَ بِهِ الْبَاقُونَ

**الحمد لله** شرعوا الشيخ رضي الله عنه نقلا ليعبه بالحجرتين كما  
واقفنا بكتاب الله تعالى وذلك في الوضع للآثار في أول ما وضعت  
الصحابة في المحفوظ من الروايات في الحديث **وإنما** النزول بعد اختلاف  
فيه أي رواية فزنت أولا ففقدت أبا باسم ربه وهو ما في بعض  
وفيد ما صرح به في الترمذي ونسبه بعضهم وفيد ما في المحدثين وفيد  
غير ذلك ومنهم من وهو بينهم وقال أول ما في الحديث النبوي أقول  
باسم ربه وأول ما في الحديث النبوي ما في الحديث النبوي أقول  
بسم الله رسول الله صلى الله عليه وسلم أيضا لأنه كان يعتقد في كل  
أمر مهم بالحديث واستثنى ما لا ريب فيه أنه مطلق رخص عليه ما لا  
يتراء بالحديث حيث قال كل أمر في حال لا يفتدأ فيه بالحديث  
مما يثبت في رواية فمما أخرج في رواية فمما أخرج في رواية فمما أخرج  
ببعضهم في موقوف اليد والرجل واليتم يستعمل في موقوف اليد  
والأجود يستعمل في موقوف اليد (ما ذكره) في قولنا في حديثه  
لي موقوف عنه (ما ذكره) ويحتمل أن يكون مراده بالحديث على ما  
ما في نفسه وتفتيشه صلى الله عليه وسلم للأمر المهم الذي لم يثبت  
بهم

فيه بالحديث فتفتش ما ذكره في الحديث، التفتيش هو على ضربين التفتيش  
المتبع في الغيب المعروف عن انقطاع ما يعرف إذا أراد وأن يبالوا  
في تفتيشه في الحديث، هذا هو منه أدات التفتيش ووجه التفتيش  
وتزول من قوله **وقول** ذلك زبوا سر مجزوا منه أدات التفتيش في قوله  
هو الكاف والفتك ووجه التفتيش التي هو التفتيش وهو أفقوس (الشيء)  
التفتيش وادفع أن يوتق أدات التفتيش ووجه التفتيش **كقوله**  
زيد كذا (ما سر) التفتيش ونقصان هذا ما مر المهم الذي لم يثبت  
فيه بالحديث ما أحسنا شك أن يفتدأ ما في راتله وأما مفتح مثل  
أن يفتدأ التفتيش به مع اتسامه في متثال أمره صلى الله عليه وسلم في التفتيش  
غيب في البراية بالحديث ما لا صراحة لأنه لا خبرنا بنقصان  
التفتيش، التفتيش يثبت فيه بالحديث ما أحسنا في ذلك على ما في البراية  
بالحديث وهو مفتح في التفتيش التفتيش ما في الصريح وهو ما في البراية وبما  
رواية في كل أمر في حال لا يثبت فيه بسم الله الرحمن الرحيم مما يثبت  
في رواية فمما أخرج في رواية أو كما قال صلى الله عليه وسلم ومراد  
أن يجمع بين ما يثبت ويكون على المال المحال لا يثبت فيه بالجملة  
أولاً ثم الحديث في **والحجرتين** موقوف على الحكاية وما في البراية في  
الرفع مراعاة لما روي عنه لأن المحكي لا يفتدأ، العوامل ومنهم  
من روي عنه بالحديث فعلى هذه الرواية يجمع البراية بالحديث فمما  
كان أو سكر الله أو فعلا ويجمع على هذه الرواية أيضا (الشيء)  
بكلوا التفتيش وهو أن تزل عليه رواية بسم الله الرحمن الرحيم وذلك  
منافسة على رواية الخضر وهو أن يقال ثم إذا قال الشيخ الحديث

في  
(خبر)



له ولم يقل حدث الله او احدثه **قوله الجواب** ان يقال لغيره ثلاثة الاولى  
 ان يقول لانفسه حدث الله او احدثه ليس فيه الا اخبار بان الحمد لله  
 وهل يستحق التوليى لان يكبر الكلام ما يدل على الاستغفار في التوليى  
 بعد بعقد ان والة التعريف **والثاني** ان قول الانسان حدث الله او ا  
 حدثه دل على المحادثة فقط ولم يدل على التعجب بعقد ان والة واللحاح الت  
 الا ان هذا الاستغفار مستغفرا **والثالث** قول الانسان حدث الله  
 او احدثه اخبارا منه بانه حدث الله بان صرو منه فهو صادق وان لم يصبر  
 في منه فهو كاذب بخلاف قول الانسان الحمد لله فهو صادق سواء حدث  
 الحمد لله او لا واختلف في رد القول في الحمد لله للاستغفار او لا  
 للحقيقة او لا بعد ان قال ثلاثة **وهي** كونها للاستغفار او هو دلالتها  
 على ايراد المحامد الربانية ولما انفردت والمحادثات ان الله **وهي** كونها  
 للحقيقة هو دلالتها على الاستغفار **وحقيقة** الحمد لله هو التثنية  
 بالكلام على الحمد الذي اذخر لان الحمد ان كان قريبا فهو وصفا وكلامه  
**وان كان** حادنا فهو بعدة بتفسير الاستغفار في الحمد لله غيره  
 فهو حمد او الاستغفار غيره الحمد مجازا **وحقيقة** المجاز هو وضع  
 الشيء في غير محله وتركه على محله حاله **وحقيقة** الحقيقة هو وضع  
 الشيء في محله وتركه على حاله **وهي** كونها لله هو دلالتها على  
 الحمد الذي صرحه التوليى لازل ان قلنا الحمد لله ذكرنا وهو دلالتها  
 على الحمد لله فذكر الله في ذكره ان قلنا ذهني ونطقه به هو الله  
 في الحالين وقيل غير ذلك والله اعلم **وحقيقة** الحمد هو التثنية بالكلام  
 على الحمد في جميل صفة سواء كانت وباء احسان او مر بآب الكمال

المختص

المختص بالحمد كعلمه وتثنيته مثلا **قوله** هو مختص بالحمد **وحقيقة**  
 المختص هو ما صرح على كثير من تفسيره الكفاية **والثاني** ان التثنية يكون  
 بالقول والاعمال والحمد على التثنية **قوله** بالكلية اخرج به التثنية في الفعل  
 يستلزم انفسه بحدود رفع او دفع مضرة بسمي شكر الله او صاع او تصون  
 او غير ذلك **قوله** على الحمد اخرج به المروج مطلقا في عا و عا كالتثنية  
 والجدير بالعادة لمعلوم واملا التثنية في التثنية فانه في التثنية عليه وسلم  
 بل الله منما اخرج به الحمد في كسر و الفاء كسر الحمد في التثنية  
 واما تركه في كسر والتثنية بفتح الحمد وخرج به ايضا المذموم وكسر التثنية  
 بفتح دون العادة فيجوز هو اليه فهو محجوب عا تفعيل **قوله**  
 فيجوز عا تفعيل اخرج به فيجوز الصفات مطلقا كما تقدم وهذا المذموم مطلقا  
 في حوالته تفعيل لان صفاته كلها جميلة وله جموع في جميع في حوالته تفعيل  
 لانهم صفة جميلة وفيه **قوله** سواء كانت وباء احسان او مر بآب  
 الكمال اخرج به التثنية لانه عام باللسان مقابلة لاحسان **قوله**  
 المختص اخرج به الكمال غير مختص لانه هوود وسائر المحامد لانها عامة  
 في كل حال ولا يميز حمد الله في حق التثنية عليه **قوله** كعلمه وتثنيته  
 عنه مثلا وهو تثنية الكلام المختص ان العلم والتثنية عنه لم يتبع بهما  
 في التثنية بمسألة **قوله** هو في التثنية بهما الغير في التثنية والتثنية يتبع  
 بهما التثنية في حوالته التثنية والتثنية **قوله** التثنية عنه في مختصه بالحمد  
 في لان حقيقة التثنية هو قوة تفرقة في التثنية عن التثنية التثنية بالحمد  
 وتثنية الله تفعيل محال **قوله** من التثنية عليه في التثنية بالحمد  
 على التثنية والتثنية والتثنية **قوله** المختص له معي ان ايضا مطلقا هو  
 التوليى لانه لا يشر بكنه في كماله وجميع له في قوله الحوادث لان صفاته

استلزام



تقبل له لا تشرك **وقول الخبيث** رضي الله عنه في حقيفة الحجر هو التثناء بالكمال  
 لا احسن من قول بعضهم هو التثناء بالاحسان الكمال اعم التثنية الحجر انما يرفع  
 والحادث بخلاف اللسان لا يختص به بالحادث لانه جو مجنة وهي ا  
 مستحيلة على الله **وحقيقة** التشكر هو التثناء باللسان وبغيره والقلب  
 وسائر اركان على النعم اخرج به الحجر الحادث لانه عام باللسان في مقابلة  
 الكمال قوله النعم خرج به التثناء على السبع **قوله** بلا احسن من التثناء  
 كسر النعم في بسبب ما اعطى المشكور الى التثنا من النعم واختلف التشكر  
 والحجر من هاتين ايهان او متراد فان قلت متراد فان بلا كمال ما حقيفة  
 المتراد هو اختلاف الالفة والاتحاد المعنى كما في السبع والبيت وال  
 لغصور وهو الالفة مختلفة ومعناها واحدا لانه اسماء لتفهم واحدا  
 وان قلنا متباينان وهو اعم لقوله صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي انعم  
 التشكر ولا تشكر انما هو التشكر خلاص الجملة وقوله ايضا صلى الله عليه  
 وسلم ما حمد الله عبدا لم يشكره يجعل الحمد متبعا والتشكر متبعا وانه  
 سابع الحمد لا بالتشكر وهو معنى التثنية وحقيقة التثنية هو اختلاف  
 واللبط والاتحاد المعنى كما في السبع والبر سر واختلف ما لا يعلم منها قال  
 بعضهم الحمد اعم منه يقع على الكمال والاحسان ومنهم من قال عموم وخم  
 صرح **وحقيقة** عموما وخصوصا وجه هذا الفرقان بيشتر  
 كان في صرح ويبيد كل واحد منهما بطرد ولا يشتركة بينهما صاحب  
 والحمد والتشكر انا يجمعان في التثناء باللسان في مقابلة الاحسان  
 ويغير الحمد في التثناء باللسان في مقابلة الكمال ويغير التشكر  
 بالقلب وسائر اركان في مقابلة الاحسان وتلخيص ذلك ان تقول  
 الحمد اعم سبيل لان سبب الكمال والاحسان واختصاص الالة وهو في

والاشكر اعم منه يقع باللسان والجنان وسائر  
 اركان والحمد خاص بالكمال وقال بعضهم

التشكر

اللسان والتشكر اعم الالة لانه باللسان والقلب وسائر اركان  
 واختصاص سبب الاحسان **وحقيقة** اعم هو انما يوجد مع  
 الاخص به وفيه كالحجوان والاحسان لان صفة الحجوان توجد مع الاخص  
 التي هو بالاحسان وفيه غير الاحسان كالحجوان والاحسان **وحقيقة**  
**وحقيقة** الاخص هو انما يقع على كمال الاحسان لانه لا يقع  
 على الحجوان بل ان قلت بالاحسان والتشكر يقع باللسان وبالقلب وسائر  
 اركان الكتاب والسنة والاحسان في الجواب ان تقول اما الكتاب  
 قوله تعالى واما بنعمة ربك فحدث والحدوث يكون باللسان والسنة  
 قوله **صلوات الله عليه وسلم** اتخذ بينكم له التشكر واجتهدت اياته  
 على ذلك والاحسان على وقوع القلب من الكتاب قوله تعالى وما لكم من نعمة  
 بمر الله اياه اعترفوا وابغضوا بكم مجيئها من الله ومن السنة قوله **صلوات**  
**الله عليه وسلم** اعترفوا يا فتنة صروركم لا تدرك صروركم  
 وهو القلب واجتهدت اياته على ذلك والاحسان على ان التشكر يقع  
 بالاحسان قوله من القلب قوله تعالى اعلموا ان الله قد شنكوا والاحسان  
 يكون بالاحسان والاحسان عليه من السنة عليه الصلاة والسلام  
 جبر تفرقت افواهه ليا تشجعت من الفياح الربيع الصلاة فقال  
 له تكلمت من المشقة وفردت عنك ما تقدم من نبيذ وما قد خسر  
 فقال اعلما اكون عبادا تشكر ابدل ذلك على ان التشكر يقع بالاحسان  
 واجتهدت اياته على ذلك قلت والاحسان كالحجوان والاحسان من التشكر  
 لانه يصدر من الفيرم والحادث والتشكر خاص بالحادث ما في مقابلة  
 بللة الاحسان والاحسان من التشكر والاحسان من التشكر والاحسان  
 فان قيل ما معنى اسم الجواب ان تقول يكملوا التشكر حقه

تشكره

مفيد



اية معناه مجاز العباد في افعالهم الجميلة التي تفضل عليهم بقول  
 هذا افضلوا لله اعلم **ح** منه **ش** يمتثل ان يكون راضية على الرعايا ان الحمد  
 العرويا لله واللام اعلم لانه يمتثل الحامد الاربعة والله اعلم الاسماء  
 ان حقيقته هو اسم جامع على افعاله على انما الترات المنزلة من الغايبين  
 في الذات والصفات والامور والوصف بصفة الكمال وقيل مشتق  
 وايضا ويؤيد انه لو كان مشتقا لكان له المشتق ما خوذ من المشتق  
 منه وهو من الحمد ويؤيد ان يكون راضية خاصا لان الحمد العرو  
 خاص بالله ولا يضاف لغيره ان العرب كانت فاعلا ما واحد ثلما يقولون  
 الحمد نزيه وانما تقول هذين بلانا من غير تقرير واسم الجملة خاص  
 بالله ولا يسمى به غير كما قال تعالى هل تعلم له سميا هل تعلم سي  
 يسمى به وقد افهم جبارا من الجبار ان يسمى وليا واسم الجملة لا يضاف  
 بتلقينه الاخر وقيل تزلزلت عليه نار جبار خسر فنته وقيل انه اضاف الحمد  
 لاسم الجملة ليعوايدوا ولي لان كل اسم به يتفق والتعلق بسوى  
 اسم الجملة ولا يبع اما التعلق بمعنى التعلق هو الاعتماد والتوكل  
 على الله والافتقار اليه والاستغناء به تفتير من غير معنى التعلق  
 التعلق هو انضافه بصفة الربوبية التي به يتعلق بها كارجية  
 والرافعة لهو منسب وغير ذلك **والجارية** (الثانية) انا اضافة اليه  
 لكونه يمتثل جزاا وهو منه لانك اذا زلت **الاع** واللام جفى  
 له واذا زلت اللام بقوله واذا زلت اللام التل بغير هو مجللا وسائر  
 الاسماء ما يمتثل معناه جزاا هو والاع والاع **والجارية** (الثالثة) انا  
 اضافة اليه دواعي التوهم لاختصاصه بانه توفيق الحمد لغيره والعزير  
 لتوهم انا يستحق الحمد اجل المخصوصية التي فيه وارجية والاع

التعلق

والاع الى غير ذلك فلما قال الحمد لله دواعي هذا التوهم **والجارية**  
 الرابعة انا اضافة اليه دواعي التوهم بالاشتراك ما توفيق الحمد  
 لغيره او لغيره توفيق ان كل مراتب بالرحمة يشار الى المولى به  
 الحمد فلما قال الحمد لله دواعي هذا التوهم ايضا ويؤيد ان اضافة  
 اليه لكونه ما يبع (اذ ان اياه او لكونه ما يبع الدخول في اسماء الا  
 به او لكونه ما يبع الدخول في الصلاة اياه او لكونه ما يبع الترات الا به  
 او لكونه اسم الله لا يبع او لكونه يمتثل الاشياء به ويؤيد به  
 او لكونه اسم جامع للذات والصفات والامور والاع في الله الحقيقية  
 وتقدير المحامد الاربعة هي حقيقة الله حقيقة لان الحمد ان كان قد يلا  
 بوجهه وكلامه وانما كانا حادثا فهو بعبه ومخلونه واما الحمد المخلوق  
 بعضهم بغير هو مجاز وقال السجدة سامر في الله تملك والخلق  
 وذلك ما يبع وانما تقول فيه تفصيل واما الحمد ان الحادثان  
 بمملكة واما القاد ما ان ما يبع ان يملكها لان المولى يملكها  
 نفسه وقال ايضا **الاع** في الله لتعلقه الحمد ثابتة ساجلا لله  
 وفيه فخر ما يبع وصف بلادة والحمد لله ثمانية احرر  
 والجنة لثمانية ابواب فاما الحمد لله صبا من قلبه فتحة له  
 ابواب الجنة الثمانية يدخل من اي باب يشاء ومعنى اخلام هو  
 ما يرى النفع والضرر لهما من الله سبحانه فانه ما يعلو الحقيقة  
 لاهو بل افضل منه احسان والضرر منه عر **والصلاة** **والاع**  
**والاع** على رسول الله **والصلاة** مشتقة من الصلوات  
 هو التفتيش لاه العرب تقول صلواتك اعود اذا فتنته واشتد  
 الصلوات على المحبوب تكلمهم البسوف ونقش من الزنوب لانه صلة

الى



ب  
أيضا

لأننا نعلمه بين العبد وربّه وفيل غير ذلك **والصلوة** بعض هذا مشتر  
كأننا نكلم على الصلاة العمودية وهي ذات الركوع والسجود وتكلم  
على الركعة بقوله نكلم على عليّ من صلواتك سكرت لياد عوانس  
بان دعوتك حسرتي وتكلم على الرب بقوله نكلم فانما يستعجب  
أصلواتك قارطاً أي عبيدك يا ربك ويكلم ويراد بك الرحمة وزيادة  
الكرام والنعيم وهي لغة فصحة الشيخ رضى الله بربيل تفسير  
لحقيقة نكلمه تشرحه بقوله هي زيادة تكرمة وانهاء والصلوة منها  
الصلوات **وحقيقة** وهو زيادة قال الكرام وانهاء على انهاء وفي  
الصلوات السبع زده انما على املان وكلمة نجمة على كليم نجمة واه  
واعطاء على اعطاء **ومعنى** كليم النجبة هي الصلاة الكليم التي  
يستفتح به الملوكة عند حضورهم كقوله حيّاك الله اهل كذا الله  
**والعامة** انما ارجع الى الركعة والصلوة على نبيه **على الله عليه**  
**مع** هي زيادة خلوات الرحمة والكرام منه فان قلنا صفة بعاد هي  
زيادة الرحمة والكرام ان قلنا صفة ذات **والصلوة** والملايكة على  
نبيه هي دعاؤه له يرجع الدرجات واستغفار المصلين عليه مراته  
بقوله **على الله عليه** **ومع** وصل على صلاة صلته عليه الملايكة ومن  
عبادة عبادة يتقربون بها الى الله لتبهم وتبهم **على الله عليه**  
**ومع** انه غنى جربه لا كبر يدخل عليه النسر ورجاءه اتمه ومف  
ته الله نعم انه بالسمين ورجع رحمة العباد التي لا تملك على خا  
**وحقيقة** انما مشتركة من اتحاد اللفظ واختلاف المعنى كما ليس  
ما نكلم على غير الناس وغير الله وغير الملائكة وغير الزهبي وغير  
البحرنة بل بعض هذا مشترك ما ومثلها مختلف **قوله على رسول**

الله

الله انما به **قوله** على الله **على الله عليه** **ومع** انه يتقرب بالقلبية لفظاً  
منه وعزته على ربه تقطعها له **ومع** ويستلزم تفكيك ما يراى فوانه المسمى  
وعلى الخرافة والصلوة والصلوات على رسول الله الوجوب مرتبة النهر والزيادة عائد  
نسبة على الشهور او يستحب على الشهور وكذلك الاستغفار والتكبير والتسليم  
والتكبير والتعوذ والخوفلة **ولكن** واحد منهما لا ليل من الكتاب على وجوبه  
ان هاتين الامور على الوجوب وان حملنا على الاستحباب فلا **ومع** ذلك قوله  
تعالى الحمد لله قل الحمد لله وفل بعد امر وهو محتمل يؤول على الوجوب في انهاء  
والصلوة والتسليم قوله نكلم على الله الذي اصنوا عليه وسلموا تسليماً  
بمعنى محذرك والتمتع في الدين والتكبير وكبير التكبير او التقوى على قول  
عظماء رضى الله فلا يستغنى بالله واما الخوفلة بقوله نكلم وتولوا اذا دخلت  
جنتك لا قوة الا بالله لا كره هذا خبراً بمراد حتى يدل على الوجوب وانما يدل  
على قوله نكلم قل لا اله الا الله لا نكلمه ضراً ولا نفعاً الا ما شاء الله وكذا البسطة  
ايضا انما اسم ربك والله اعلم يا بصواب **قوله** **على الله عليه** رضى  
الله عنه قال عليه بالعلم وله بقاء بعرفة افتداه بالسر لانه اكثر صل  
ورجى كتابه الامر بالعلم دون العربة لانه قال فاعلموا وتعلموا انتم تعلمون  
غير ذلك وايضا ما ان العلم اعم بر صفة به الفهم والحكمة والعرفة خاصة  
بالحوادث واما العلم اعم بمراد كان اخره وايضا لان العلم يكمل المركبات  
والعرفية تكمل البعد انما وكلها هاتين المركبات فلهذا عيسى بالعلم للمنا  
نسبة بينهما **وقال** الشيخ اعلم ولم يقل اعلموا ليعلم انه فرغ من تعليمهم  
بموجب كفاية حتى يحمد من قام به بل هو مرفوع على كل مكلف ولما افاض العلم  
ولم يقل اجمع انما العلم يستعمل في العلم الماضي والعلم يستعمل في المستقبل  
ولما افاض العلم ولم يقل افرا ما المطلوب العلم لا الفراة **قوله** **على الله عليه** **قوله**

ويستلزم

العقل



الكون بان اهتم ما محصور او دعه لتوهم عدم حصره به ذلك **وحقيقة** الحكم العقلي  
 اثبات **الامر** او نفيه غير توقف على تكرره وادع واضع **قوله** هو اثبات امر  
 او نفيه حصره المحدث لانه يشتمل على كل انظمة التي هي الشئ والعادة  
 والفعل **قوله** من غير توقف على تكرره اخرج به الحكم لانه متوقف على التكرر والتجربة  
 لما هو ان ينسبته اختراجه لا التكرر **قوله** واضع واضع اخرج به الحكم التشرع  
 لانه متوقف على وضع الشارع علامته على حكم من ذلك لا حكم الخمسة التي هي  
 الواجب والمحم والمكره والمكروه والباح وبغير المحر لمحدود **من ينقص**  
**في ثلاثة اقسام** **الشرع** الفسخ بما انحصار دون ما فسخ لكونه اخر وعرفته  
 الاخر فتستلزم معرفة الاسم والكلية تخرج على اخر فيقول كل منفس منفس  
 وليس كل منفس منفس وانا النفس فيفسر من كان منفسا منفسا كذا  
 الثلاثة وبعض من كان منفسا او ليس منفسا كصفتة **وحقيقة** الاختصار  
 هو حصر الشئ في عدد ما يتقارر ودليل حصره في ذلك لانه الحكم لا يتلوا  
 اما ان يقبل الثبوت بغيره او بالنفي بغيره او هما معا بالاول والواجب والثاني  
 المستحيل والثالث الجائز **والرابع** **ومثال** الحكم الثبوت ويتصور بالوجوب  
 كثرة الثبوت في الواجب للمولى وهذا حكم ثبوت واجبه لولانا **ومثال**  
 الحكم النفي ويتصور بالوجوب كنعى العشرة المستحالات على لولانا هذا  
 حكم منفي انصف بالوجوب **ومثال** الحكم الثبوت ويتصور بالاستحالة لولانا  
 هذا ثبوت انصف بالاستحالة **ومثال** الحكم النفي ويتصور بالاستحالة  
 كنعى العشرة بالواجبات على لولانا هذا حكم منفي متصف بالاستحالة **ومثال**  
**ل** الحكم الثبوت ويتصور بالجواز كثرة الثبوت في الحركات المحرمة اياها هذا ثبوت **ومثال**  
**ل** الحكم النفي انصف بالجواز كنعى الحركات على الجمع دايدا هذا حكم منفي متصف  
 بالجواز وكل واحد ينفسم الى قسمين ضرورة وتكرر **وحقيقة** النقص هو

ما يبرر كنه الفعل بعوائده كوجوب الدفع لولانا اجل وكثيرة الحدوث لمحو  
 ادته **من الواجب** **ما يتصور** **الفعل** عدمه **من** اخرج الاستحالة والجائز  
 ما انما يتصوره الفعل عدمه **من** **والجائز** **ما يقع** **الفعل** وجوده **وعدمه**  
**من** اخرج به الواجب والمستحيل ان الواجب يتصوره الفعل وجوده بغيره  
 والمستحيل يتصوره الفعل عدمه بغيره **والجائز** **ما يقع** **الفعل** وجوده بغيره  
 كالمحذور والشرع وجوابه جوابا عن سؤال مقرر **قوله** تفريده ان اردت ان تق  
 ب الجواب في الجواب ما يتصوره الفعل عدمه والمستحيل ما يتصوره الفعل  
 وجوده **والجائز** **ما يقع** **الفعل** وجوده **وعدمه** **من** **ويجب** **على** **كل** **مكلف** **بشئ**  
**ان يعرف** **ما يجب** **محو** **لانا** **جل** **وعز** **ما يستحيل** **والجواز** **من** **غير** **بالمضا**  
 رج ليعبر وجوب العرفنة واستمرارها المستقبل **قوله** على كل مكلف  
 وهو العاقل البالغ اختار به لافقلا من المحضون والسكران والبالغ من الصبي  
 ما نفي غير مكلف **والكل** **مشتق** **من** **التكليف** **وحقيقة** التكليف هو  
 لزاج الشارع ما فيه كلفة بناء على انفسان مكلف يفعل الواجب وترك  
 المحرم بغيره فيكون على هذا مشتق من كلفة العقاب **وحقيقة** هو ذلك  
 الشارع ما فيه كلفة بناء على ان انفسان مكلف بانفسان الشريعة  
 وانشد ان المنفعة تحصل على الجميع فيكون مشتقا من كلفة العشرة  
 وانف **كل** هذا مراد بالكلية انما هو الحكم بالوجوب على كل فرد من افراد  
 اداك ليس بامر بالكلية انما هو الحكم على مجموع افراد الانفسان بالعرفنة  
 من كل اذا اضعفت الزاكرة تبين مجموع افراد واذا اضعفت الزاكرة  
 تبين مجموع افراد وكذلك ان تقول كل زمان ما كور ليا كل نوع منه والجمع  
 ان تقول كل الزمان ما كور لانه يقتضيه انه يوكلوا جزاياه بل قال الشيخ

خ  
بالفعل



ويجب على كل المكلف التعرف ان المعرفة يجب على جميع اجزائه رعيته وبيده واذ  
 فيه الغيرة ذلك وذلك كما يقع اجماعا ونزلك اضافة الى التكرار ويقال المكلف  
 بفتح اللام وهو الانسان والمكلف بالكسر وهو الشارح والمكلف به  
 وهو المعرفة والتكليف وهو انه ان التكليف **قوله** لا ينشر على المعرفة  
 واجبة نشر على الاغفل كما في تلك المعرفة **قوله** دليله من المنة قوله **عليه**  
**الله عليه وسلم** يعرف نفسه بغير عرفه **قوله** من الكتاب قوله تعالى فلا تفكر  
 وادع ينظروا الى غير ذلك **قوله** ان يعرف ان وما بعد هذا تنبيهك بالمصير  
 الى معرفة ما يجب الخ **وحقيقة** هي جزء المكلف في عفا بوايه ان عر دليل  
 او بهان **قوله** من الجرح اخترز به من النظر والشك والوهم **وحقيقة** الشك  
 هو ما استنوا الحريه والراجح هو الخبر والمرجوح هو الوهم **قوله** هو  
 المكاتب اخترز به من المكاتب عن كجرح النصري بالاعية عيسى وكجرح  
 اليهود بنجى الرسالة عن فيينا **قوله** **عليه وسلم** الخ غير ذلك **قوله**  
 بوليل اخترز به من جرح المقلد انه جزء مكاتب كنه من غير دليل فهو الاكبر  
 معرفة وانا يسمى اعتقادا لجمها والمعرفة هي اول الواجبات كما درج عليه  
 الشيخ فيقول الفصل المعرفة هي اول الواجبات كما مشهور صاحب  
 الفصيرة **قوله** فيل غير ذلك وما قوله ما يجب موصولة بغير اليه ومعرفة هذا  
 (افقسام الثلاثة واجبة متعينة على كل عاقل يريد العوز النجات من الخلود في  
 عذابه والرفق في زمره اوليايه وقال السلام الحزم من معرفة هذه الافسام انما  
 الثلاثة هي نفس العاقل من يعرفها فليست بها فل **قوله** **عليه وسلم** ان  
**يعرف** مثل ذلك **قوله** هو الرسل عليهم الصلاة والسلام نشر انواو السلام  
 والداي للتقنييه وانزال اللانشارة والظهير عليه عاير على المكلف وانما

ش  
هي

كان الجواب هو الرسل عليهم الصلاة والسلام في انواو واجب في حوائله  
 انما يعرفونه مثل ذلك في الرسل عليهم الصلاة والسلام انما ينشر النسخة فلا  
 به وانما في الرسل لانه اخبر ومعرفة (اخبر تقتضي معرفة **قوله** **عليه وسلم**  
 ان المعرفة حوائله وفي حوز مسله واجبة عفا ونفلا وانما يقع التفسير  
 وقد اختلف العلماء في ايمانه فقال بعضهم هو عام لتترك النسخة والمعر  
 فية **قوله** **عليه وسلم** وانما اذا كانت فيه اهلية لعنصر الصحيح ولم ينكر  
**قوله** بانوفد وهذا الكلام كله اذ لا اعتقد الخوف مولا عا ما هو عليه ولم  
 يرجع يرجوع مغلر واما ان رجوع بلا خلاف في كبره وخلوه في اللار واخلا  
 وهذا القول للشيخ اولى العار في لانه سمى عبد الله ابراهيم جهره  
 والتفسير والغزل وابرر شند وجماعة من المحققين **قوله** **عليه وسلم**  
**جل وعز عشرون** صفة نشر انما من التيقضية ان ان كما لانه احصر  
 لما لا كما لم يفرغ عليه دليل عفا وانما في انواو اخبر بفضل الله من تركه به  
 من انه مرفاع عليه الرليل انقله وانما في انواو اخبر من تركه معرفته وهي  
 هذه العشرة الواجبات اخذها كما سبقت **قوله** **عليه وسلم** لولانا  
 جازعنا اليهم اولى لتتبعين والثانية موصولة بغير المكلف ودوخ  
 التي يجب لولانا ويجب معرفته على المكلف عشرة وصفة وعشرون  
 واعل يجب وصفة تيسر وفيه عشرة منبتا خوخ وخير في المقدم  
 في المجرور والتقدم وتغير عشرة وصفة واجبة وثالثة لولانا  
 جازعنا **قوله** **عليه وسلم** **قوله** **عليه وسلم** **قوله** **عليه وسلم** **قوله** **عليه وسلم**  
 ما يعرف من الواجبات اذا ابتعد بالصفات (ابعد وجوده ونزلك فرسه  
**وحقيقته** هو انما اتفقوا انما بدونه **قوله** **عليه وسلم** **قوله** **عليه وسلم**  
 اتفقوا من وجوده في الوصود بدونه **قوله** **عليه وسلم** **قوله** **عليه وسلم**

واختار الخ حوائله  
وفيل كما في

بترك

مقدم



عيسى الذات اوزايد على الذات بفرع (الشيخ) الذي هو عيسى الذات ومنه  
 (الاسم) الذات انه صفة زائدة على الذات وهو راجع اليه لو كان غير الذات  
 حصلت بايوة في قوله الجوهري موجود كأنه قلت الجوهري جوهري وايضا  
 وجدنا السواد والبياض بغير بيان (الوصف) بالثبوتية واختتم كل واحد  
 بوصفه الخاص من بياض وسواد ما يجمع ان يكون وجوده ليس بالثبوتية عليه من قبل  
 ان هو الثبوتية والمعنى وايضا الشيخ بان يكون غير ان الالهية ما تتركب من عدة  
 ما وقع به لا متبدا من غير ان الالهية السواد مركبة من هذا (السر) الثبوتية السوادية تغير  
 الاله هو السوادية  
 كونها تبتين واسمكة بغير الوجود والعدم فانها حالان فغير ان  
 للسواد والعدم **وقيل** الخ لا بينهما خلافا في حالان كل واحد من الشيئين  
 رعا حالته لما ابراهيم صاحبنا ان الذي قال هو غير الذات رعا الخارج وهو  
 نور الذات جوهرا زائدة على الذات ان الذي هو لا حفر الذات متبدا  
 والوجود متبدا اخر واليه فالزائد على الذات رعا الذي ونور رعا الخلا  
 رج لعل الكمال الاول مبتدئان **وعند الشيخ** الوجود صفة في جملة الصفات  
 ير هو حقيقة على مذهب الرافض والاسم مذهب الاشعر هو مجاز لا في  
 لما كانت الذات توصف به في اللغة يقال ذات موجودة في كذا في الجملة  
 وبالله التوفيق **واعلم** ان الشيخ في رجا مذهب الرافض لذكر لا هو  
 ل ولو درج على مذهب الاشعر لم يذكرها لان الاشعر يقول ان هو الوجود  
 انه غير لا واسمكة بغير الوجود والوجود يرجع للذات والمعنى بغير  
**ص والعدم والبقا** حقة هي سلب العدم السابق على الوجود  
 وان تثبت قلت هي سلب (الاولية) للوجود **والعدم** يخلو على  
 معين يخلو ما كانت مرتبة وان كان حادثا مسبقا بالعدم كقولك  
 سلب فيحتاج للوجود اذ ان فوجد كذا الوجود الوجود في كذا في كذا  
 جود

ما وقع به لا متبدا  
 من غير ان الالهية  
 السواد مركبة من  
 هذا السر الثبوتية  
 السوادية تغير

الذهر

الوجود

والمنوية للمعان

وان تثبت قلت هو  
 سلب فيحتاج للوجود  
 اذ ان فوجد كذا  
 الوجود في كذا  
 جود

العدم

العدم بغير المعنى على سوانا حال **ويخلو** العدم ايضا في كماله على  
 الاول له وهذا المعنى هو العاجب لولا ان جوهرا العدم صفة والعدم  
 اسم اما الصفة فلا خلاف في جواز وصف الوجود بها واما الاسم فاختل  
 هل يجوز ان يتلحق به في حواله كقولك سوانا في رعا مفعلا جوهرا  
 زو رعا كونه لم يرد نص في الكتاب والسنة منع لان اسماء الله  
 متروكة عن الكتاب والسنة وقال بعضهم ورد نص في السنة  
 رعا هذا في التسمية به والله اعلم **وحقيقة** (بغير) سلب  
 العدم الا هو للوجود **وان** تثبت قلت هي سلب (الخيرية) للوجود  
 جود **وان** تثبت قلت هي سلب (الافاضة) **والعبارة** الثالثة  
 بغير رعا سلب العدم (الحق) مقابل سلب العدم (السابق)  
 وسلب (الخيرية) مقابل سلب (الاولية) وسلب (الافاضة) مقابل  
 سلب (الاحتياج) راجع ان العدم والبقا صفتان سلبيتان كما قال  
**الشيخ** رضي الله تعالى عنه وراجع ان يكونا صفتين او وجوديتين  
 اذ لو كانتا صفتين لما عقلت الذات يدونها لاستحالة تفقد  
 بغيره يدونه صفة نفسه وذلك باطل بل تفقد الذات بالوجود  
 ثم هل هي فريدة او باقية متبدا اخر ولو كانتا ايضا وجوديتين  
 ما انصبتا بغيره اخر وبغيره اخر وجوديتين في ان يرد الوجود  
 او انفسا لغير ذلك حالان انهما سلبيتان كما تقدم **وحقيقة** تفقد  
**للحوادث** حقة الحادثة هي سلب الجزئية والعرضية وخلا  
 صحتها **وان** تثبت قلت هي سلب (الامثلة) في الذات والصفات  
 مفعلا مفعلا ان الموصوفات وتعدا اليها بغيره **وحقيقة** الجمع هو  
 السمة التي اخذت ذاته فدرام العدم **وحقيقة** العدم هو السواء

لاستحالة انفسها  
 ما حادثا في كذا  
 بغيره اخر وبغيره اخر



المتخوف والسموات جرم انبساطه اخذ فذره بماء يسير السماء والارض  
 وانه يسير بفارغ **وحقيقة** العرف هو الشيء، التي يستغل بنفسه  
 ويقوم بغيره، وما يسير اصلا بل يسير كائنا، وانه يسير في حيزه بغيره  
 والعارض وخاصية الجمع فيا به بنفسه وتغييره وقبوله **للكائن**  
 ما عارض **وحقيقة** العرف هو الشيء، التي يستغل بنفسه ويقوم  
 بغيره **وحيثما تغل بنفسه** **ش** **وحقيقة** الفعل بالانفس هو سلب  
 الانتقال الى المحل والمخصص والمحل دجلو على المكان والزات والمراد به  
 هنا الزات لا المكان والمراد بالمخصص العا على المختار فاما ما غنى عن  
 المحل لانه ذات موصوفة بالصفات والزات ما تغنى عن الذات اخرى  
 تقوم بها كما يقوم العرف بالجمع وغنى عن المخصص لكونه فروع بلا فروع  
 والموجود ذات مرجح هي بالنسبة الى المحل والمخصص تنقسم الى اربعة  
 بقية افساح قسم غنى عن المحل والمخصص وهو ذات سوانا جمل وحسن  
 وقسم يغنى عن المحل والمخصص وهو صفة الحوادث واعراضها **وقسم**  
 غنى عن كبرى ومقتضى كبرى وهو جرم ما لا يجرى ويغنى عن المحل دون  
 المخصص وصفة المولى موجودة في المحل دون المخصص **وحيثما تغل**  
**ش** **وحقيقة** الوحدانية هي قسمين هما التثنية بقوله اياه اثنان له ذاته  
 واما صفاته واما افعاله **وان** **تثبت** فقلت هي نعم النقد المستند  
 والانعزال في الزات والصفات والافعال ونعم التثنية في افعال كلها  
 والنقد المستند هو كونه ذاته او صفاته مركبة من جوهر واعراضا  
 لم يعمل هو كونه ذاته او صفاته لهما نظير مما يرى والتثنية في افعال  
 هو ثبوت التثنية بغيره من الكائنات في اثرها وذلك بالكل اذ لو كان  
 مركبا ذاته او صفاته لكان جرم او لو كان له نظير ذاته وصفاته

ولو كان

واعمال

واعماله تلك عاجزا فهو وان اردت ان تعطى بغير الصفات المتفرقات فاعلم ان  
 عطى النفع والبقاء على الوجود من عطى خاص على ان اعتبرنا ما دل  
 عليه بغير النفع والبقاء والوجود ان بغير النفع من عطى سلب النفع السابق  
 بغيره والبقاء دل على سلب النفع الكما هو مفك ووجوب الوجود دل على  
 سلب النفع السابق للملا حو والمستمر فيها راعى مركبا واحدا منها  
 بما فخر ادلما او مجموعهما لانه يبيد عليهما بغير النفع المستمر وان اعتبر  
 ثلثا منها لهما واما براد انهم تثبت لهما فيكون عطى النفع والبقاء على وجوب  
 الوجود من عطى راعى راعى لان النفع والبقاء يتصعب بهما المولى و  
 التثنية ووجوب الوجود خاص بالمولى وسبق ان تصاف التثنية بالانفس  
 والبقاء اذ عدمه فبغيره با واما التثنية في ذلك عطى المخالفة على النفع  
 والبقاء من عطى السواء ان كل فديم الخ فديم با في مخالفة فديم با في  
**وعطى** **الفعل** بالانفس على المخالفة من عطى خاص على ان المخالفة ثلثا  
 تثنية في الزات والصفات والافعال والافعال بالانفس خاص بيزات الله تعالى  
 با في فيه **وعطى** الوحدانية على الفاعل بالانفس من عطى راعى راعى  
 وبيان ان الوحدانية ثابتة ليزات الله تعالى وصفاته وافعاله والافعال بالانفس  
 تنقسم خاص بيزات الله بغيره فبقول كل فديم بغيره تثنية لثنية واحد  
 وبغيره كل واحد بنفسه وانا البعز بغيره مكان واحد فديم بغيره  
 كيزات الله وبغيره مكان واحد وبغيره فديم بغيره كصفتة **وحيثما تغل**  
**صفات** **المولى** **لنفسه** **وهو الوجود** **والنفس** **بغيرها** **سلبية** **فمن** **الافعال**  
 لتفصيل والماء للتثنية والذات للانشاء قوله بغيره بغيره **وحقيقة**  
 التثنية هي الحال الواجب ليزات ما دامت غير معلقة بغيره قوله الحال  
 التثنية هي المعاني وقوله الواجب اخرج به السلوك والعدل وقوله الواجب

فما به



نقولات مادامت الذات خرج به الحال المعنوية ما ندر واجب للذات مادامت علقها  
التي هي المعاني **قوله** وهي الوجود تاكيد كانه يقول لا وهي الوجود والخمسة  
بغير هذا سلبية اثبتة النقيض اثباتا في الخمسة كونه لم يصحح بالمرود ولو  
صر به لقال الخمس صفات ونقول ربنا الصفات بالمراد او تقول لانها  
لم تكن موقوفة حقيقتة **وحقيقة** السلوب على الجملة عبارة عن كل صفة  
سلبية نسبية عرسته امر او يلبس به مكابفة **وحقيقة** المكابفة  
بمعنى المعنى من اللفظ انتم وضع له وحقيقة المعاني على الجملة هي  
عبارة عن كل صفة موجودة في نفسها قلبية بحمل او جبت له حكما  
والسلب اخير والسلب اعم تقول سلب سلب وليس كل سلب  
سلب وانما البعض ببعض السلب سلب وبغير السلب ليس بسلب كما  
لعنه ان السلوب سلبية في نفسها البتة على الله امر او يلبس به  
والعنه لم تكن سلبية في نفسها وهي سلبية لا ضرادها بغير السلب  
اي ما نه ثبت للسلوب والمعاني والسلب انتم هو اللفظ خاير بالسلوب  
والغير بغير السلب والسلب كما هو ان السلب انتم هو السلوب  
يرك على نفي النقيض مكابفة وعلى ثبوت النكالية بالانزاع **و**  
**حقيقة** الانزاع هو بطلان اللازم في كل المزوم والسلب انتم هو المعاني  
عكسه انه يرك على ثبوت النكالية لتفقد مكابفة على نفي النقيض  
بالانزاع **خ** **قوله** يجب له تفقد سبع صفات **تسمى صفات المعاني**  
**وهي القدرة والارادة المتعلقة بجميع الممكنات** فتشترط هذه الترتيب  
الاخبار بالترتيب الوجود ومعنى ترتيب الاخبار هو الاخبار بترتيب  
فتشترط ان الاخبار بالترتيب كشيء بالكلمة الواحدة لا يقع من البتة بل لا يسا  
صيغة المولى ومعنى الترتيب الوجود ليس معناه انه تعلم ان صفات الوجود

لسلوب

بالسلوب والتبعية او انتم المعاني اخر اكمل انتم هم الجاهل يعلم انهم اعد العقلية  
اذ لو كان كذلك لفرغ منه حركته وحده وتعلقا يستلزم حركته موجودا لان ملزم الحما  
دنيا هادى وذلك محال فيفسر انتم ترتيب الاخبار وعبر بيجب ان يسبق المعنى  
لذا التامين صفات المعاني دون المعنوية **قوله** تسمى صفات المعاني ان كل  
صفة موجودة في نفسها تسمى بالاصطلاح صفة معنى **قوله** وهي القدرة  
بد النقيض رضي الله عنه بالقدرة في اول المعاني لئلا يمتنع بينهما ويبين  
الوحدة اذ لا يمتنع السلوب بالوحدة اذ لا يمتنع الوجود اذ لا يمتنع  
والافعال تتوقف على ايجادها على القدرة وتخصيصها على الارادة وانعائها  
على العلم والتفوق على الحيوة لا تماثل في الجمع ومعنى التوقف لانه  
الوجود قد امد عقلا ونفلا فيفعل ما اراد ولا يريد ما اعل ولا يوصف  
بالعلم ان كان حيا بل ان كان ميتا او كان كل حي فيعلم السمع والبصر  
والكلام واذا ادها في هاهنا وقد علم السمع على البصر اقتداء بكتاب  
الله حيث قال والله سميع عليم بصير الى غير ذلك وقد سئل على الكلام لكونه  
تابع للمعاني لان المتكلم لا يتكلم الا بما علم واعلم ان الغالب يحصل بالسمع  
والبصر وايضا اخر الكلام لكثرة الكلام فيه بين اهلا السنة والفتنة  
لذا انه سمي التوحيد بعلم الكلام **قوله** القدرة والارادة المتعلقة بجميع  
الممكنات **وحقيقة** التعلق هو طلب الصفات امر او اريد بعد فيما هو  
بمحله **قوله** جميع الممكنات ارادة واللاع لا يستفراو اي كل ممكن سواء علم  
الله بوجوده او بعد منه وهو الصحيح **وقيل** تتعلق بالامر انتم علم الله بوج  
وجوده دون الله علم الله بعد وجوده وذلك ما يجب اذ لو لم تتعلق القدرة  
والارادة بالامر انتم علم الله بعد منه لم يتعلق بالامر انتم علم الله بوجوه

خ  
المعاني



وبيان الملازمة لقدم العرف بينهما (اما مكان واما مكان) والحوار بينهما لا يكون  
 نقلهما الى المحرك الذي علم الله به وجوده محال لبيان الاستثناء اذ لو لم تنقل  
 به ملزوم لم ينفع بغير نقلهما الى الكلية لان بيان الملازمة لان المحرك املا  
 مستحيل الوجود ان علم الله بقدوم وجوده او واجب الوجود ان علم الله  
 بوجوده فتغير انهما يتعلقان بكل ممكن وهو المطلوب ولا يتلفاهما  
 لو اجب لما يلزم عليه من تحصيل الحاصل ان تعلقت باعدامه لما يلزم  
 عليه من انقلا **حقيقة** المستحيل حقيقة جازية ان تعلقت بايجاد  
**وحقيقة** القدرة هي صفة تباين بها الاجاد كل محكوم واعداً على وحي  
 ارادة ومعنى تباين بها اي يتيسر ويتسهل ومعنى بها اي بسببها  
 ومعنى اي فعل كل مخلوق واعداً ومعنى على وحي ارادة اي لا يفعل الا ما  
 اراد **وحقيقة** ارادة هي صفة تباين بها تخصيص الممكن ببعض ما يجوز  
 عليه ومعنى تباين بها اي يتيسر ويتسهل ومعنى بها اي بسببها  
 ومعنى تخصيص الممكن اي تميز كل مخلوق ومعنى بعض ما يجوز عليه اي بعضا  
 ثم انما يتباين بها وهي سمة تقابلها سمة من وجود وعد و مقدار  
 وصفة وزمان ومكان وحيثية فدل على مقابلتها والقدرة و ارادة لهما  
 تعلقات صلاح وتغيير والصلاح قدح **وحقيقة** اي الصلاح هو طلب  
 الصالحات بعد فيما صلاحتها او نقول هي امر ازايحة لجهة الاجاد واللاه  
 عداً في القدرة وجهة التخصيص **ارادة** **وحقيقة** التعلو التغيير  
 هو عبارة عن صدور المحركات على القدرة و ارادة **واما العلم التعلو**  
**الواجبات والحوادث** **واما المستحيلات** **فان** لا شك ان علم مولانا جليل وعز متعلق  
 اي كماله وشككته له كل معلوم عما هو به ازلاً وابداً لانه علم الواجب

على ما هو به من كونه لا يتصور عدمه كراته العالمة وصعابته المرمو  
 عنه واعلم المستحيل لانه لا يتصور وجوده له كالتشريك وسلب  
 المستحيلات وعلى الجائز لانه لا يتصور وجوده وعرضه كسلبه المخلوقات  
**حقيقة** العلم هي صفة يتكشف بها العلم على ما هو به انكشافاً  
 لا يمتد انفسه بوجه من الوجوه **ومعنى** يتكشف اي يظهر **ومعنى**  
 لا يمتد انفسه بوجه من الوجوه اي لا يمتد الجاهل لا يتكشف والبصر والابصار  
 هم والاعلم بغيره لا يتعلو واحد تغيير فابداً لو ثبت الصلاح لزم انما  
 قد بالجهل قبل التعلو التغيير التي هو دافع انكشاف **واما الحيرة**  
**وهي لا تتعلو بغيره** **فان** لا شك ان الحيوة لا تطلب امر ازايحة بعد  
 فيما صلاحتها **وحقيقة** هي صفة تصح لرفاضته ان يتصف  
 بالادراك ومعنى تصح لرفاضته اي توجب له ان يتصف بهذا ان كان حديثاً  
 (انصا وبادراك لانه الحوادث قد يكون حياً وبادرك كما اذا كان قايماً  
 او عرضاً عارضاً فانما انما يتقبلها ويزيد ان كان عيلاً بفضائها  
 ومعنى ادراك هو الشعور بها **فان** لا شك ان التمكن منه والتعقوبه والله  
**واما السمع والبصر التعلو** **فان** جميع الوجودات **فان** لا شك ان التمكن منه  
 والبصر يتكشف بها كل موجود على ما هو به سواء كان كرات  
 له وصعابته الوجودية او جازية الكرات الحوادث وصعابته الوجود  
 دينة **وحقيقة** هي صفة يتكشف بها الموجود على ما هو به  
 انكشافاً بياضاً سواء ضرورة ومعنى يتكشف اي يظهر ويتضح ومعنى  
 بها اي بسببها ومعنى علم ما هو به انكشافاً اي على حقيقته  
 في نفسه لا ير ومعنى انكشافاً اي كضوء ومعنى بياضاً اي بياض  
 ومعنى سواء اي غيب ومعنى ضرورة اي بلا قائل وانكشافاً اي كل واحد

لفظ انكشاف  
 كان فريداً لفظاً  
 بياضاً اذا كان  
 مختزلاً



يعلم ضرورة ان محل السمع بخلاف محل البصر لان محل السمع يقال فيه  
 اسماع ومحل البصر يقال فيه ابصار ومعنى يباين سواء ضرورة لان  
 محل السمع يباين البصر وكذلك العكس والسمع والبصر ليس لهما الا  
 التعلق والتجيز، وهو بنفسه التفسير تجيز، فجاء كذا كذا ذاتا  
 الله او صفاته وتجز، حادث كذا كذا ذاتا الحوادث وصادقا  
 الوجودية في الابرار بان قلت يلزم عن تقليد هذا التجيز، بالمر  
 جودات بعد حدوثها حدوثا كذا كذا وحدثا كذا كذا  
 حدوثا السمع والبصر وحدثا السمع والبصر فيحدث عن حدوثها  
 في العاليات لان كذا كذا صفة السمع والبصر وهما صفتان لغزائنا  
**في الجواب** ان تقول كل ما علم الله بوجوده هو واجب الوجود لانه  
 موجود على الله فيج تعلق السمع والبصر في الازل ولا سيما ما علم  
 يقول ان السمع والبصر نوعان من العلم وببريد، قول بعض الصوفية قد رقى  
 الله عنهم نودى في سر، فيقول في قولنا ليس في ان سمع وبصر  
 يتعلقان بالامر المعروف قلت يعني والله ان علم الله بوجوده واما  
 ان علم الله انه لا يوجد فلا يتعلقان به اولا وايضا ان كلامه قد رقى  
 وقد قال الله سبحانه قد سمع الله قول الذين تجادل في زوجهما وتشتك  
 الاثرى انه قد سمع قبح وجودهما بربك اجبارا عن سمعه بما والسماع  
 في واجاب بعضهم بهذا **في الكلام** الذي **بصير بحرف** **واصوت** **فان قيل**  
**في تعلقه العلم من التعلقات** **فتر** ان كذا التوحي جل وعز ليس  
 بحرف واصل صوت وبذلك كل معلوم ازا وابد وبيان ذلك اما الواجب دال عليه  
 بقوله قل هو الله احد لا اله الا انا الى عيسى ذلك من الكلام والاد  
 واما الاستحليل يدل على تعينه بقوله ليس كنهه نشئ وقوله في تجز حاجته  
 ولا

ا حركات

واولا الى غير ذلك واما الجايز يدل عليه قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار  
 ودل على جواز ايضا ان يشاء ان يخلق ما يشاء ويختار  
 ذلك انه تارة يترك الواجب محلا فذلك المحل لله رب العالمين وتارة يترك  
 محلا وهو كقولنا هو الاول والاخر الطاهر والباقر وهو السميع البصير  
 الى غير ذلك من الصفات وكذلك المستحيل تارة يترك محلا كقولنا ليس  
 كنهه نشئ، وتارة يترك محلا كقولنا يمتد حادثة ولاوله ولا تترك  
 له الى غير ذلك من المستحلات وكذا لك الجايز تارة يترك محلا كقولنا  
 لا اله الا الله خالق كل شيء، وتارة يترك محلا كقولنا انا مستغفنا (ارضنا)  
 الى غير ذلك من الجايزات **وحقيقة** الكلام هو المعنى الغاي في ذاته ان  
 البصر عنه بالعبارة المختلفة الباطن لغير الحروف ولا صراحتهم  
 التمر، عن البعض والكل والتقديم والتأخير والتجديد والتسكين والحر  
 والاعراض وسائر انواع التفسيرات المتعلو بها يتقوله العلم من التعلق  
**في قوله** وهو المعنى من حيث يشاء العلم وقوله (الفاي) بالذات  
 رجا على من قال اذا اراد ان يتكلم يخلق الكلام في جرم من اجرام وسبب  
 اعتقاد ذلك حصر الكلام عند الحروف والاصوات وتارة المولى  
 من انصافه بالكلام المركب والحروف والاصوات فلهذا قال بلحقة في جرم  
 ورد عليه اهلا السنن بان قالوا له وجدنا كلاما في الشاهد ليس  
 بحرف ولا بصوت وهو كلامنا النعيس وكلام المولى بثنائية كلامنا  
 النعيس في لغة الحرف عنه والصوت في لغة الحقيقة لانه كلامنا النعيس  
 حادث ويتقدم ويتأخر ويتجدد ويتغير الى غير ذلك وكلام المولى مشي  
 عند ذلك كله فغزائنا هذا افداع وعقول لم تترجى بنور معرفة الله  
 الكلام **قوله** البصر عنه بالعبارة المختلفة رجا به علم من علمه تشر به

28







على رتبة لا نهاية لها كما تفقد في السراحيات لان كل كمال اوجب  
 بقا بلها نفس مستحيلا عليه **قوله** وهي اعداد العقلية والادنى  
 مرادة بالعدد هنا العدد الفكري وهو كل مفاد يقين بحيث لا يكررا احتملا  
 عمدا البتة وسواء كان وجوده ان كانا بيضا او السواد لصحة معنى العدد  
 في عليهما حقيقة او احدهما موجودا واخر معدوم كما بصير والعمى وهما  
 العمى عنهما بالعدم والملكة وكان احدهما قابلا لثباتا واخر متغيرا كالوجود  
 والعدم وهما العمى عنهما بالنقض فيل وكان ثبوتيهما كالبوة والبنوة  
 وهما العمى عنهما بالتضا فيصير وهذا التوزيع والتفريق موجود عند  
 الساطفة ان حقيقة التفضير عنه هي ثبوت اسرار وقيمة كنبوت  
 الحركة او نقيضها **وحقيقة** العدم والملكة هو ثبوت اسرار وقيمة الحركة  
 من شأنه ان يتصف به كالبصير والعمى بالبصير وجود وهو الملكة و  
 العمى منيع وهو العمى عنه بالعدم **قوله** عامر يشانه ان يتصف  
 به اي انتم شأنه بفعل انتصاف به وهو كدح ونزك كما يقال الحما  
 يكم اعني انه بصير من شأنه ان يتصف بالبصير عادة **وحقيقة** الضم  
 فيهما البينان الوجود بان القرآن بينهما غاية الخلق وانتقاه  
 فعد عقلية احدهما على عقلية الاخر كالبيضا والسواد مثلا ومعنى  
 غاية الخلق ان لا يجتهدان في محل واحد **قوله** الرميان جنس والوجوديا  
 ان تاذرا خرج به التفضير والعدم والملكة **قوله** ان كان بينهما غاية الخلق  
 واخرجه به الخلقان كالكل والفقود انهما لامتلفات بينهما الحق اجتنابا  
 عمدا **قوله** وانتقاه عقليته احدهما على عقلية الاخر اخرج به التضا  
 يعبر ان معرفة البوة متروكة على معرفة البنوة وكذلك الكسر ونفس  
 الحذر لمجرد **وحقيقة** التضا يعبر بها اسرار الثبوتيان القرآن بينهما  
 غاية

امناجات

غاية الخلق وانتقاه عقليته احدهما على عقلية الاخر كالبوة  
 والبنوة مثا **قوله** اسرار جنس بصرف على جميع المناجات ان اسرار  
 اعم **قوله** الثبوتيان اخرج به سائر المناجات **قوله** ان كان بينهما غاية  
 بية الخلق اخرج به الخلقان كنبوت الحركة او نقيضها **وحقيقة** العدم  
 والملكة هو ثبوت او نقيضه كالحركة والبيضا مثلا انما يجتهدان في محل  
 واحد فيكون متما كالبصر **قوله** وانتقاه عقليته احدهما على عقلية  
 الاخر اخرج به الضرب كالبيضا والسواد ان معرفة البيضا وانتقاه  
 على معرفة السواد بخلاف التضا يعبر بانما انتقاه وانظر الاصول  
 يجعلون انواع المناجات اثني عشر مفعلا وهذا ثناء التفضير ويجعلون  
 العدم والملكة اخلالا في التفضير انما فهم في اول الحقيقة  
 ولم يتيسر ولا يفهم العدم والملكة وجعلوا السضا يعبر اخلالا  
 في الضرب انما فهم في اول الحقيقة وايضا في تفسير الفير التضا  
 يعبر ولهذا يقولون المعلومات من حيث هي محصورة في اربعة التفسير  
 والضرب والخلابير والتفضير وبيان ان تقول المعلومات يتخلوا اما  
 ان يكون اجتمعا جميعا او اقلها قسما او اقلها اجزاء او اجتمعا جميعا  
 من الخلق اجزاء كالكل والفقود وان لم يكن اجتمعا جميعا او اقلها  
 التفضير وان لم يكن اجتمعا جميعا او اقلها قسما او اقلها اجزاء  
 يتخلل في التسمية او اقلها اخلالا في التسمية من الحركة والسكون  
 وان لم يتخلل في التسمية من المثلث كالبيضا مع البيضا **وهي**  
**العدم والحصر والعدم** حقيقة العدم عبارة عن البتة وان ثبتت  
 قلنا هو البتة التي لا يكون **وحقيقة** الحذر هو الوجود بعد العدم  
**وحقيقة** الحصر والعدم هو العدم بعد الوجود واعلم ان التضييق رضى الله

او انتفاع عمدا



خ  
دل

خ  
يدون

عنه رتبة هذه العشرة المستحالات على حسب ترتيب العشرة والنو  
اجباي فذكر ما ينسب للصفة الأولى ثم ما ينسب الثانية وهي القدم وكبر  
والقدم ان ويسمى بهذا تقييد الصفة الثانية وهي النفاذ والتمسك  
لأن القدم عليه يستلزم استعماله المحرك وكبر والقدم ما القدم اذا  
كان مستغنيا عن حفة نقله بالتصور ما سبفا وهو معنى حرزته ولا  
ما حفاوه وهو معنى منايه كما كان وجوب الوجود يستلزم القدم وال  
لنفا وعكس المحرك وكبر والقدم على القدم من عكس خاص على عام  
بناء على ان (الاد واللاع) الزان ههنا القدم للماستغناء وان العلية  
الثلاثة وهي السابق واللاحق والمستتم والمحرك كل على السابق  
بفهم وكبر والقدم دل على اللا هو مفك وجاراع منها وتحتل ان يكون  
مر عكس (لاح على الاخر) فلا على (الاد واللاع) الزان ههنا القدم الحقيقية  
التي هي عبارة عن الشيء وبيلانه ان تقول ان المحرك وكبر والقدم يجمع  
تقييد مع نفس الحقيقة في ذاته لانه وصيغته وينفرد بنف المحرك وكبر  
والقدم يكون نفس حقيقة القدم في التثنية لانه انشفا عنه المحرك وكبر  
والقدم ولم ينفذ عنه حقيقة القدم انه مفرد **وهو الماثلة للمحرك**  
**حيث لا وجود العشرة** حقيقة الماثلة في الذات والصفات  
والا بغير كما قال بغير كنهه شيء وهو السميع البصير فاول هذه  
بينة (لاح) ردا به على الجسيمي امثالهم (لوا صعب) له حقيقة الحوا  
حيث من الجارحات وغيب ما كان المكان والهيئة واخر هذا ردا به على الله  
المعطية التناهي بصفة العلة **وجازية** تقديم النفس على الذات  
هذه رتبة ما تقدم ثابتا على (النفس) او مع التثنية في الشيء  
والبصر ما الذي بالعبور الناس العادة ان السمع بااذن وصلاح والبصر  
خارج

بالحوحدة واجبان بلزك فترسه يعلم انه محال حتى السمع والبصر  
السمعي النفس عليه والمماثلة مستحالة على عشرة او حو منها اثنتان  
واحد منها اثنتان المماثلة وتنتفع المماثلة والمماثلة اثنتان (ما  
ينفرد الجميع ما اشار اليه الشيخ رضي الله عنه الى الوجه الاول من نفس الجملة  
ثلاثة بان يكون حرمه الى تثنية المماثلة بسبب ما لو كان المولى حرمه  
ومعبر المحرم بقوله اي تاخذ انة العلية بقوله قد راسا بغيره واعلم  
ان المحل اعم من الذات والذات اعم من المحرم والمجموع اعم من الجسم اعم  
والجسد وبيلانه ان تقول ان المحل يجلو على المكان وعلى الذات لانه  
محل الصفة والذات خاصة بالجمع قد يكون اوحاد فلا ويبان عموم الذات  
على المجموع اطلاقا فله على الفهم والحادث والمجموع خاص بالمحادث وبيلانه عموم  
المجموع على الجسم والمجموع هو الماثل والمجموع على الجسم المركب وعلى الجوهر غير  
المركب والجوهر خاص بنف المركب والجسم خاص بالمركب وجاراع منها  
وبيلانه عموم الجسم على الجسم الماثل والجسم على المركب حيا كان او جامدا  
والجسم خاص بالجمع لقوله نقله في حواره يسألوا عن حقيقة حصة الماثل  
كلون ان المقام وما كانوا خلد في جعل الجسم وصفا للجمع بربيل ذكر  
اي المقام انما هو جامدا والله اعلم وبيلانه الجوهر والجسم عموم وفصوص  
ووجه بختهم في المحرم وينبغي الجوهر بغير التركيب وينفرد الجسم  
بالتركيب **قوله** بان يكون حرمه الى سببينة اي تثنية المماثلة  
بسبب ان لو كان حرمه ما ويبان انما لو كان حرمه ما ملزوم لكان مماثلا  
لما جازع اذ ويبان المماثلة استغناء المثليين صفات النفس الماثل  
ثلاثة محال بيلان الاستثنائية اذ لو كان مماثلا ملزوم انشفا عنه  
الخاصة مانع بيلان المماثلة استغناء الجمع بين النفسين ما كان نفس المما



لجنة على الله محال بيان الاستثنائية بتفويضها له غفلا ونفلا اما النقل  
**قوله** بغير كنهه نشه واما النقل فببرهان المحالقة واذا بطل نفي المحال  
لجنة بطل ثبوت المحالقة واذا بطل ثبوت المحالقة بطل ثبوت الجريمة واذا  
بطل ثبوت الجريمة بغير ان الله بغير مجرم وهو المطلوب **قوله** ان يكون عرضا  
يقوم بالجرم اي بسبب كونه عرضا تثبت له المحالقة وبغير العرض بقوله  
يقوم بالجرم لان العرض لا يستقل بنفسه وانما يقع بغيره وببانه اذ لو كان  
عرضا ملزوما لكان ملزوما لغيره وجوب الاستواء المتبصر كل  
ما يجب وما يستحيل وما يجوز ما كثر ثبوت ما ثبته للمعارض محال بيان (ان)  
استثنائية اذ لو كان ملزوما ملزوما ما تنفقت عنه المحالقة لان بيان  
الملزمة بانه جمع بين النقيضين كمن نفي المحالقة على الله محال بيان الاستثنائية  
بينة بتفويضها غفلا ونفلا كما تقدم فاذا بطل نفي المحالقة بطل نفي المحال  
ثلاثة واذا بطل ثبوت المحالقة بطل كونه عرضا يقوم بالجرم واذا بطل كونه عرضا  
يقوم بالجرم بغير ان الله بغير مجرم وهو المطلوب **قوله** ان يكون جنة للجرم  
اوله جنة اي تثبت له المحالقة بسبب كونه جنة لجرم او بغيره كذا في الجنة  
الاستثنائية وهو موجود تحت واسم وخلف وبغيره شمال اوله جنة (الاست)  
كلا نفسا وعكف كونه اوله هو جنة على كونه جنة لجرم وعكف خام على  
عام وببانه ان تقول كل مكان له جنة هو جنة لجرم وبغيره كذا في  
جنة للجرم له موجودات **وانما** البقر بغيره كذا في جنة لجرم وله  
جنة كذا نفسا وبغيره كذا في جنة لجرم ولم تكن جنة كذا في الجاهل والظن  
الشيخ الغيور فوجه جنة محالقة قوله ان النقيض له نقود على الجرم والله  
اعلم بتركيبه ان تقول اذ لو كان المولى جنة لجرم اوله هو جنة ملزوم لكان  
ن ملزوما لغيره لان نقود المحالقة بغيره كذا في ثبوتها لاجرام

ملزوم

محال

محال بانه لا استثنائية اذ لو كان ملزوما لكان ملزوما لغيره ما تنفقت عنه  
المحالقة لان بيان الملزمة بانه جمع النقيضين كمن نفي المحالقة على الله محال  
بيان الاستثنائية كما تقدم فاذا بطل نفي المحالقة بطل ثبوت المحال  
ثلاثة واذا بطل ثبوت المحالقة بطل كونه جنة لجرم اوله هو جنة واذا  
بطل كونه جنة لجرم اوله هو جنة وجب ان يكون لاله المحال  
**قوله** او يتقيد بزمان او مكان اي تثبت له المحالقة بسبب التقييد  
له بالزمان والمكان **وحقيقة** الزمان هو عبارة عن اقتران حادثين  
في دوارة كونه معه كالعدا **وحقيقة** المكان هو استواء جرم على جرم  
ساكن الزمان والمكان حدثان فلا يتقيد به الا مكانا حادثا مثلها  
والسوء قد يبدل فيلحقه وكذا يتقيد به وهو الخالو له او معنى تغيير  
في الزمان وجوده في الزمان الباطن والخالو المستقبل ومعنى تغيير  
في المكان هو حلوله في مكان مخصوص من ارض او سما او غير ذلك من  
او جنة او غير ذلك من سائر الكثرة وتركيبه ان تقول اذ لو تغير في الزمان  
ما والمكان ملزوم لكان ملزوما لغيره استواء الشئ في جميع  
ارصاف النقيضين كمن نفي المحالقة لاجرام محال بيان الاستثنائية اذ لو كان  
ن ملزوما ملزوما ما تنفقت عنه المحالقة لان بيان الملزمة للجميع بين  
النقيضين كمن نفي المحالقة على الله محال بيان الاستثنائية بينة بالنقل  
كما تقدم واذا بطل نفي المحالقة بطل ثبوت المحالقة واذا بطل ثبوت  
المحالقة بطل التقييد بالزمان والمكان واذا بطل ثبوت التقييد  
بالزمان والمكان بغيره محالقة وهو المطلوب **قوله** تنقض ذاته الطائفة  
بالحوادث اي بسبب انصافه بالحوادث تثبت له المحالقة ومعنى  
انصافه بالحوادث هو ان يكون صفاته حبل وعز حادثا او يتقيد بغيره



خلفه من العار واجتماع وامتنان وحركة وسكون والكل وشرب ونوع الى غير ذلك  
**الكم وتر كيمية** ان تقول اذ لو انضد بصفة الحوادث ملزوم بقاء مماثلها لازم  
 بيان الملازمة ان مجازة على المثال يجوز كما سئل في ذلك فقلت خلفه محال  
 بيان الاستثنا بينة اذ لو كان مماثلها ملزوم انشئت عنه المخالفة لان  
 بيان الملازمة جمع بين التفسير ما كان نفي المخالفة عنه محال بيان الاستثنا  
 الاستثنا بينة الفعل والنفي كما تقدم واذا بطل نفي المخالفة بطل ثبوت  
 المحاللة واذا بطل ثبوت المحاللة بطل انصافه بالحوادث واذا بطل انصافه  
 به بالحوادث وجبت في البينة وهو المطلوب **قوله** او يتصور بانصاف والكبر  
 ان يتسبب انصافه بانصاف الكبار تثبت له المحاللة **وحقيقة** ان  
 انصافه هو ما قبل اجزائه بالنسبة الى ما هو فيه **وحقيقة** ان الكبر هو  
 ما كثر اجزائه بالنسبة الى ما دونه **وحقيقة** ان متوسط هو ما استوت  
 اجزائه بالنسبة اليهما ان الصغور والكبر مربعة الاجزاء ومراة بانصاف  
 وهو معنى الجرم والنفس والكبر كبر الجرم والسر وكبرهما مستحالة على  
 له تعلل كيمية انقراضة والفقر والفطنة والحجاء الى غير ذلك مربعة الكمال  
**وتر كيمية** اذ لو انضد السواد بالصغور والكبر ملزوم بقاء مماثلها لازم بيان  
 الملازمة استواء التفسير جميع صفات التفسير ما كان نفي المخالفة عنه محال بيان  
 الاستثنا بينة اذ لو كان مماثلها ملزوم انشئت عنه المخالفة لان بيان  
 الملازمة ما كان جمع بين التفسير ما كان نفي المخالفة عنه محال ثبوت المحاللة  
 ونفاه كما تقدم واذا بطل نفي المخالفة بطل ثبوت المحاللة واذا بطل  
 ثبوت المحاللة بطل ثبوت انقراضه واذا بطل ثبوت انقراضه وجبت المخالفة  
 له تعلل او هو المطلوب وعطف المحاللة على الحوادث وانصافه على السواد  
 وان كان كذا مماثل حادث وبلان وكل حادث مماثل **وكذا يستعمل عليه تعلل**  
 ان يكون قابلا بنفسه بان يكون مفعول يقوم بعمل او يحتاج الى مخصص فنزل به  
 عنه الفاعل بالتفسير بسبب احتياجه الى المحل والمخصص **وحقيقة** نفي الفاعل  
 المنفع

ان تقول

المنفع عر سوانا جلا وعز هو عبارة عن وجود باعث يبعثه تعلل على  
 الاجاد بفعل من افعال او على حكم من احكام الفشر بينة لمراعات مصلحة  
 تعود اليه او الى خلفه ومعنى نفي الفرض ان يرفع وما مصلحة الاجاد  
 للمخلوقات وما حكمه عليه بما عليه به بفعل واجب او منزوي وت  
 كبحر وسكرو **وتر كيمية** ان تقول اذ لو كان له غرض في الفعل والحكم ملزوم بقاء  
 مماثلها خلفه لان بيان الملازمة استواء التفسير جميع صفات التفسير  
 التفسير بينة ما كان نفي المخالفة عنه محال بيان الاستثنا بينة ملزوم انشئت  
 عنه المخالفة لان بيان الملازمة ما كان جمع بين التفسير ما كان نفي المخالفة  
 عنه عليه محال كما تقدم **واذا** بطل نفي المخالفة بطل ثبوت المحاللة  
 ثلثة واذا بطل ثبوت المحاللة بطل ثبوت انقراضه واذا بطل ثبوت انقراضه  
 فرض ثبتت في البينة وهو المطلوب **وهذا** عن سبيل التفصيل وانما  
 على سبيل الجملة فيقول له **وتر كيمية** اذ لو ثبتت نشة من هذا الوجوه  
 ملزوم لثبنت عنه الملازمة المحاللة لان بطل الملازمة لوجود  
 استواء التفسير جميع صفات التفسير ما كان نفي المخالفة عنه محال بيان  
 الاستثنا بينة اذ لو كان مماثلها ملزوم انشئت عنه المخالفة لان بيان  
 الملازمة ما كان جمع بين التفسير ما كان نفي المخالفة عنه محال ثبوت المحاللة  
 ونفاه كما تقدم واذا بطل نفي المخالفة بطل ثبوت المحاللة واذا بطل  
 ثبوت المحاللة بطل ثبوت انقراضه واذا بطل ثبوت انقراضه وجبت المخالفة  
 له تعلل او هو المطلوب وعطف المحاللة على الحوادث وانصافه على السواد  
 وان كان كذا مماثل حادث وبلان وكل حادث مماثل **وكذا يستعمل عليه تعلل**  
 ان يكون قابلا بنفسه بان يكون مفعول يقوم بعمل او يحتاج الى مخصص فنزل به  
 عنه الفاعل بالتفسير بسبب احتياجه الى المحل والمخصص **وحقيقة** نفي الفاعل  
 المنفع

ان نفس



بالنفس هو ثبوت الاحتياج الى المحل والمخصص وتركيب الجزاء وان تقول ان  
الاحتياج الى المحل ملزوم لكان صفة ملزوم بقاء الملازمة اذا احتياج الزوات  
او الصفات ما احتياجه الى المحل بقاء الملازمة استثنائية اذا احتياج الى المحل  
ملزوم ما تنفعا عنه الفاعل بالنفس ملزوم بقاء الملازمة انه جمع بين النقص  
ما كغير الفاعل بالنفس عنه محال بقاء الملازمة استثنائية النفل والعقل اما  
العقل ليس هو الفاعل بالنفس بل انما هو النفل بفعله فاعلم والله هو  
النفس المحيية واذا اكل نفس الفاعل بالنفس بطل احتياجه الى المحل واذا  
بطل احتياجه الى المحل بطل كونه صفة واذا اكل كونه صفة تغير غناه  
عن المحل كونه ذاتا وهو المطلوب **وتركيبة** الجزاء ان تقول ان الاحتياج  
الى مخصص ملزوم ما تنفعا عنه الفاعل بالنفس ملزوم بقاء الملازمة انه جمع  
بين النقص ما كغير الفاعل بالنفس محال كما تقدم واذا اكل نفس الفاعل  
بالنفس بطل احتياجه الى المخصص تغير غناه عن كل ما سواه وهو  
المكلف **عروضا يستحيل عليه** **ان يكون واحدا بان يكون مركبا** ذاته  
**او يكون له ذاتا** **او صفة** **او يكون معه الوجود** **مؤثر في فعل**  
**منه** **فعل** **تتفرع** **حقيقة** **نفس** **الوحدانية** **هو** **ثبوت** **التفرد** **في** **الذات** **والصفات**  
**في** **الذات** **والصفات** **ما** **تشتد** **عنه** **الوحدانية** **بمسبب** **تركيبي** **في** **ذاته** **او** **صفا**  
**تم** **او** **بمسبب** **ثبوت** **النقص** **في** **ذاته** **او** **صفا** **تم** **او** **بمسبب** **ثبوت** **الثانية**  
**لشئ** **من** **الكائنات** **معه** **في** **فعل** **الذات** **والصفات** **ومع** **تركيبة** **الذات** **والصفات**  
**هو** **كون** **ذاته** **مركبة** **من** **جزء** **او** **اعراض** **تركيبة** **الصفات** **ملزوم** **تركيب** **الذات**  
**ان** **ومع** **النقص** **في** **الذات** **والصفات** **هو** **ان** **يكون** **ذات** **تتشبه** **ذاته** **وثا**  
**ثلا** **او** **صفة** **تتشبه** **صفا** **ثا** **ثلا** **ومع** **ثبوت** **الثانية** **لشئ** **من** **الكائنات**  
**ان** **هو** **ان** **يكون** **لها** **فعل** **وتصرف** **في** **نفسها** **او** **غيرها** **بل** **لها** **خلف** **ومع** **مقتضى**

واذا اكل احتياجه الى المخصص

ومقتضى البقاء بغيره ودواما وتركيبه ان تقول ان لو كان مركبا ذاته  
وصفا ملزوم ما تشتت الوحدانية ملزوم بقاء الملازمة استثنائية  
الجمع بين النقص ما كغير الفاعل بالنفس عنه محال بقاء الملازمة استثنائية  
النفل والعقل اما النفل فلو لم ينفل فل هو احد اقسام النفل ليس هو  
الوحدانية بل انما هو اذا اكل نفس الوحدانية في الذات والصفات بطل  
ثبوت التركيب في ذات اكل ثبوت التركيب فيها وحيت وحدانية  
وهو المطلوب وتقول في تركيب النقص فيهما ان لو كان له فكتبي  
في الذات والصفات ملزوم ما تشتت عنه الوحدانية ملزوم بقاء الملازمة  
انه جمع بين النقص ما كغير الفاعل بالنفس عنه محال كما تقدم واذا اكل  
نفس الوحدانية في الذات والصفات بطل ثبوت النقص فيهما واذا اكل  
ثبوت النقص فيهما تغير نفس النقص وهو المطلوب وتقول في تركيب  
المؤثر معه في الفعل ان لو ثبتت الثبوت في الفعل لثبتت الكائنات  
معه ملزوم ما تشتت عنه وحدانية الفاعل ملزوم بقاء الملازمة ما  
استثنائية الجمع بين النقص ما كغير الفاعل بالنفس عنه محال في الفعل  
والنفل كما تقدم **واذا** **اكل** **نفس** **وحدانية** **الذات** **والصفات** **بطل** **ثبوت** **الثانية**  
**لشئ** **من** **الكائنات** **واذا** **اكل** **نفس** **وحدانية** **الذات** **والصفات** **بطل** **ثبوت** **الثانية**  
**لشئ** **من** **الكائنات** **وهو** **المكلف** **وعلم** **الاحتياج** **على** **المماثلة** **مع** **علم** **عام** **على** **خا**  
**ص** **وبناء** **ان** **الاحتياج** **يثبت** **لحوادث** **والصفات** **لله** **والمماثلة** **خا**  
**ص** **بالمحوادث** **وعلم** **التفرد** **على** **الاحتياج** **مع** **علم** **خاص** **على** **و**  
**ببنا** **ان** **تقول** **ان** **الاحتياج** **يثبت** **لحوادث** **والصفات** **لله** **واحتيا**  
**جها** **عبارة** **عن** **وجود** **هذه** **المحل** **والتفرد** **خاص** **بالحوادث** **وهو** **ان** **تنتهي**  
**الكلام** **على** **اضداد** **السلوك** **عروضا** **يستحيل** **عليه** **فعل** **الجزء** **ما** **يكون** **مؤثر**

والصفات والوحدانية







والطبيعة لطيفة بها كرفع العلم محال بل ان الاستشائية مستشاهدة حروثه  
 هو وكذا يستحيل عليه تعالى الله الجمل وما به معناه معلوم ما والوقت والصحة وال  
 نعم واليك وما به اذا اذ الصغائر العنوية واغنة من هذه شرا ان الجمل على  
 فسيمر مركبا وبسبب حقيقة الجمل المركب هو اعتقاد نشي، كما خلا ما هو  
 يفقد انه عالم به **وحقيقة** الجمل بسبب هو عدم العلم به **قوله** وما به معناه  
 والتداه هو معناه هو الشك والخر والوهج والتسبيات وكون علمه نظير بل ان  
 لشك والخر والوهج والتسبيات ما علم مع وكذا الشك في حصول العلم وتو  
 كبير ذلك ان تقول اذ تواتر المور بالجهل وما به معناه ملزوم ما نشأ العلم  
 مانع بل ان الملازمة انه جمع بين الضرب لا كرفع العلم على الله محال بل ان  
 مستشائية انقل وانقل ما لا ينقل قوله تعالى او الله بكل نشي، عليه  
 والما العقل جبر ها ان العلم (ما به) واذا بكل نفي العلم بكل اتصافه بالجهل و  
 ما به معناه واذا بطل اتصافه بالجهل وما به معناه ووجه العلم له تعالى **قوله**  
 السوت **حقيقة** السوت هي عدم الحيوة وهذا الحقيقة عامة في الغير والما  
 حث واما الخاصة بالحداد مجففتها معارفة الروح للبدن **واعلم** ان حياة  
 المور فتدبج للروح لها واذا تنوفد على شدة وما الشك والسبب **قوله**  
 والصحة الشك ان الصحة وما به معناه يكونه باذن وحقا كونه يتقلو  
 بالاصواب دون غير هذا من الموجودات المستحيل بل هو جبر وعز يسمع  
 وغيره ان دخله ومن غير حقيقة ويسمع كل موجود صونا كان او غير  
 منخر كما كان او سا كن **وحقيقة** الصحة هي عدم السمع عند الشك  
 وعند الشك من ان في اوقات تمنع والسمع **قوله** والسمع واليك ما لشك  
 ان السمع وما به معناه وكل بصرة **قوله** واجبات وكونه يتقلو بالانوار  
 والما كان دون غير هذا من الموجودات وكونه يهل جهة دون غير  
 ها

ف  
وهذه

غيرها كما يجمع الحوادث مستحيل بل هو يجمع حرفة واجبات كل موجود  
 لونا وغيرها لظاهر الوبل هنا متحر كما او سا كن من كل جهة كان جبر ما او عرفا  
 كما صوت ونشئها **قوله** واليك وما به معناه من كان كلامه جبر وعز بل جبر  
 والاصوات ولو زما التنفري والتأخير والكل والبعض والسكر والسكر والما  
 عرب والحروف مستحيل بل هو من غير مد كل كلمة لان كلامه فزير فزير فزير  
 جبر وما بصوت دل على كل معلوم اولا وايد اولا يعرف واعلم ان الف. ان كلام الله  
 حقيقة بحسب معناه الف. لتعليق العبارات الحوادث لان الحروف والتك والما  
 والاصوات والكيف حادثة والمعنى الف. لتعليق عليه فزير فزير فزير فزير فزير  
 معنى كلام الله كلمة وانما دل على بعض معانيه لان معنى كلام الله وكلام الله  
 هو له ما والله تعالى اعلم **وحقيقة** اليك عن الشك في عدم الكلام وعن الشك في  
 رحمة الله تعالى اجابات تمنع من وجود الكلام **قوله** واخراد الصغائر المعنوية  
 واجنة من هذه معناه ان اضراء المعنوية وهي كونه كارهها وعلا جزاها ولا وصية  
 واعني واضح واليك ظاهرة من اضراء العقل لانها علمية من الغيرة العز عرفت ضرورة اعا  
 جزا الى اخر **واعلم** ان الشك الممل ليس العز في الواجبات واضراءها فيه تفصيل بحسب  
 (اصحاح اقايب النقص والسلب واضراءها ثانيا في النقص لصرف حقيقة ا  
 لنقص عليها وهي ثبوت امر او نفيه كالوجود ونفيه فالوجز ثابت وانعز من غير وكذا  
 لما السلب (ما ان) نفي بالثبوت كما المستحيل في النقص على الواجبات والقبض والملازمة  
 ولا بقا وانعز ثلث الحوادث وما يقابلها والواجبات تمنع عن الحوادث وانما العلم  
 في جميع تفصيل اما الشك في الخلاص في الغيرة والعز ثلث الضرر لصرف حقيقة عليها  
 لماها مفيدة وجود بل ينشئ حقيقة الخلاص ولم يجد الب. احد اهل السنة واما  
 الشك في الشك في اوقات والكراهة في الاعراض والملكة لصرف حقيقة عليها  
 لان الشك في ارادة موجودة والكراهة معروفة به بل تفصيل الشك في الاعراض (الارادة

ف











وان كان مجرد افك كذا لك فاذا علمت هذه فتقول وجدنا جميع العالم من كل ما  
 جودهم راعا في عاداته وهو ملزوم لهذا ولسان الحوادث حادث والحادثة لا بد  
 له من محدث فان كان له محدث فهو المطلوب وان لم يكن محدثا يلزم عليه ان  
 جميع بلا مرجع وذلك لان عالم عرف اصول هذه الاصول السبعة عنه درعا  
 السبعة بفضل الله **ويقال** هذا الدليل ونفس الدليل ووجه الدليل والامر  
 به لا يتبدل منه الدليل والدليل هو العالم ونفس الدليل حادثة ووجه الدليل  
 دليل انفقار الحادث والوجه الذي يدل منه الدليل هو استغالة وجود الحقيقة  
 وغير صانع انشاز الدليل ونفس الدليل ووجه الدليل بقوله حدوث العالم  
 لم وانشار الى الوجه الذي يدل منه الدليل بقوله انه لو لم يكن له محدث  
 الخ **وتركيبة كلام الشيخ** ان تقول ان العالم لو لم يكن له محدث الخ فاعلم وحد  
 لنفسه ملزوم لزم ان يكون احدي الامرين متساويا بين مساويا لهما  
 راجعا عليه بلا سبب وهو محال لان بقاء الملازمة لا وجود كل فرد في امر  
 في العالم مساويا لعدمه لا ان ترجع احدي الامرين متساويا بين على الامر بل ترجع  
 محال بقاء الاستثنا بنية لانه جمع بين النقيض وهو كون الشيء الواحد  
 راجعا لارا غير مساويا لنفسه مساويا لنفسه واذا بطل ترجع  
 احدي الامرين المتساويين بل مرجع بطل نفي المحادث المختلف وحدث  
 العالم لنفسه واذا بطل نفي المحادث وحدث العالم لنفسه نفس وجود  
 المحادث وهو المطلوب **وبلغ** كلام الشيخ في بطلان **وتقدير** الكلام  
 في تركيبة ذلك ان تقول ان لو لم يكن للعالم مدافع مخالف لاسيما الكلام فيه  
 ولا يبعد ان يوجد نفسه اربوبه غير بل حدث لنفسه ملزوم لنزج ترجع  
 الوجود الوجود المساوي لعدم نفسه بلا مرجع لان بقاء الملازمة لان  
 وجود كل فرد راجعا الى العالم مساويا لعدمه لا ان ترجع الوجود المساوي

لعدم

لعدم بلا مرجع فهو محال بقاء الاستثنا بنية لانه جمع بين النقيض  
 وهو كونه راجعا لغير راجع مساويا لغير مساويا واذا بطل نفي المرجع  
 بلا مرجع بطل نفي المحادث المختلف وحدوثه لنفسه ثبوت واذا بطل  
 نفي المحادث المختلف وحدوثه لنفسه تغير وجوب وجود العالم في  
 المختلف وهو المطلوب **وبيان** بطلان حدوثه لنفسه او غير او لغير  
 حدث حادث وانما لنفسه ملزوم للزم ان يحدث غير لازم بقاء  
 الملازمة ان العالم راجع الى امر الخ هو ليجاء لنفسه قادر على الامر  
 الخ هو ليجاء، نفي، لا كالحادث، لغير، محال بقاء الاستثنا بنية النقل  
 والنقل الى ان نقل قوله فاعلم ان الذين يدعون من دون الله لم يخلقوا اذا  
 خ باطل وواجم قوله اية فمقتضا هذه الحوادث واذا بطل الحوادث لغير  
 بطل الحوادث، لنفسه واذا بطل الحوادث، لنفسه تغير ان الحوادث ايجاد  
 بنفسه ولا بغير وهو المطلوب والافتقار من كل من يغير لازم والملازم هنا  
 ثبوت الترجع بلا مرجع ونفيته نفي التي جميع **وتركيبة** ان تقول ان  
 جود المساوي لعدم يستحيل ترجيعه لنفسه صغر وكل من استعمل  
 له ترجيعه لنفسه بلا مرجع فلا بد له من مرجع كبرى وجه الصغر  
 لانه جمع بين النقيض وهذه الكبرى لا يمكن الاستغالة ترجيعه لنفسه  
 كونه له مرجع ونود خلفنا هذا كما ينبغي ومثبت بتفسير هذا الاستثنا  
 بنية النفي مثبت والمثبت من غير متقول فيه حرق وجوب الامتلاء  
 ايه وجب وجود المحادث الامتناع الترجع بلا مرجع **قوله** ودليل  
 حدوث العالم ملازمة للاعراض الحادثة من حركته وسكونه وغيرهما  
 والملازم الحوادث حادث جملة ادليل بيبسك ولما ان تركبه من ملزوم وان

المانع

٢٩



يقول اذا لو كان جرم الفاعل قد يلازم من لا يزم (اعراض الحادثة لازم بيان  
اللازمة المستحالة ان يلائم القديم ما هو حادث لا كغيره اللازمة للاعراض  
الحادثة محال بيان المستحالة ثبوتها فذهبت معشادة ملازمة لها  
واذا بكل نفي ملازمة لها بطرفه من تغير حدوثه وهو المطلوب قوله  
ودليل حدوثه اعراضه متناهية تغيرها بعد الوجود وجوده الوجود  
بغيره بسيط ولذا ان تركبه من ملزوم وازم يقول اذا لو كانت الاعراض قد يلازم  
ملزوم لما تغيرت لازم بيانه الملازمة المستحالة ان يطرأ التغير على القديم  
ما كغيره تغير الاعراض محال بيان المستحالة ثبوتها فذهبت معشادة ملازمة لها  
بكل نفي تغيره بكل قدمه من تغير حدوثه وهو المطلوب ولذا ان تركبه  
واختراجه وهذا يكفي عليه **قوله ما يبرهنا وجوب الفقد له تعالى ولا تد**  
**لوح بغيره بل كان حادثا فيقتصر الى محرمه فيلزم الدور والتسلسل**  
**لشأنه** لا تد لو انتفاعه الفقد كان حادثا فيقتصر ولو اقتصر ما يقتصر  
لنوع منه الدور والتسلسل وذلك يوجب الى نفي لا لا ونفي لا لا يوجب  
الى نفي العوائم ونفي العوائم مع وجودها محال **وتركيبه** لا على التخصيص  
ان تقول اذا لو لم يكن قد يلازم لكان حادثا لازم بيان الملازمة بينهما  
الافحص كل موجود في الفقد والحادث **وان** ثبتت فلتا ما واسكنه  
بغير الفقد والحادث ما كغيره حدثه محال بيان المستحالة ثبوتها اذا لو كان  
حادثا ملزوم لا يقتضيه باعله لازم بيان الملازمة بانتفاء التماثل بينهما  
ما كغيره يقتضيه باعله محال بيان المستحالة ثبوتها اذا لو اقتصر باعله ملزوم  
ما كغيره الدور والتسلسل لازم بيان الملازمة باقتضائه (اللائمة) (اللائمة) محصور  
اما ان يقتصر الى بطلان غير ما ان يقتصر الى جعله لزوم الدور والتسلسل

الشيء

الشيء انوارا حيا علما يعقوا وان اقتصر الى غير نوع التسلسل وهو  
النهاية وعدم النهاية ما كغيره ثبوت الدور والتسلسل محال بيان  
المستحالة ثبوتها فذهبت معشادة ملازمة لها  
ما كغيره ما على نفسه من غير اعليها واما التسلسل فهو النهاية فكونه  
موجودا وعدم النهاية لتسلسله والدور والتسلسل محال انهما لا يوج  
حيا الى نفي لا لا ونفي لا لا يوجب الى نفي العوائم ونفي العوائم مع وجود  
حدها محال واذا بكل نفي العوائم بكل نفي لا لا واذا بكل نفي لا لا بكل  
ثبوت الدور والتسلسل واذا بكل نفي الدور والتسلسل بكل نفي  
اقتضائه لا لا (اللائمة) واذا بكل نفي اقتضائه لا لا (اللائمة) بكل اقتضائه لا لا  
العوائم واذا بكل اقتضائه لا لا بكل حدثه واذا بكل نفي حدثه  
بكل نفي قدمه تغير قدمه وهو المطلوب واللائمة ثبوت الحوادث (لا  
فتراجه مركب من نفيضة وهو نفي الحوادث فيقول لا لا يستحيل عليه  
الحوادث فهو قد يبر كبرى شيئا لنا لا لا فديم حمة الصغر اذا لو كان حادثا  
ما يقتصر وحمة الصغر ما واسكنه بغير الفقد والحادث ولو غلبت على  
نفيها ثباتا فيتغير النفي مثبتا والثبت منفي فيقول بغيره  
وجود لا متنازع وجب قدمه لا متنازع حدوثه **قوله ما يبرهنا وجوب**  
**الفقد له تعالى** لا تد لو انتفاعه الفقد كان حادثا فيقتصر ولو اقتصر ما يقتصر  
لنوع منه الدور والتسلسل وذلك يوجب الى نفي لا لا ونفي لا لا يوجب  
الى نفي العوائم ونفي العوائم مع وجودها محال **وتركيبه** لا على التخصيص  
ان تقول اذا لو لم يكن قد يلازم لكان حادثا لازم بيان الملازمة بينهما  
الافحص كل موجود في الفقد والحادث **وان** ثبتت فلتا ما واسكنه  
بغير الفقد والحادث ما كغيره حدثه محال بيان المستحالة ثبوتها اذا لو كان  
حادثا ملزوم لا يقتضيه باعله لازم بيان الملازمة بانتفاء التماثل بينهما  
ما كغيره يقتضيه باعله محال بيان المستحالة ثبوتها اذا لو اقتصر باعله ملزوم  
ما كغيره الدور والتسلسل لازم بيان الملازمة باقتضائه (اللائمة) (اللائمة) محصور  
اما ان يقتصر الى بطلان غير ما ان يقتصر الى جعله لزوم الدور والتسلسل

الشيء



لحوق وجوده حبيبة اية جبر تقربها تقديرا مكان محو القدم بصير جا  
 جزا ما واجبا لصدور حقيقة الجائز عليه والجائز ما يكون وجوده لا حادثا  
 ما كثر نفي القدم عنه محال بيان الاستثنا بنية قول الشيخ كبر وقرب  
 فربما وجوب قدمه واذا بطل نفي قدمه بطل مكان محو القدم وجب  
 له البقاء وهو المطلوب ما كثر الشيخ عز في الوسايق جعلها بيان  
 الملازمة **وذكر كبر** ان نقول ان لو كان ان يلحق القدم منزوع  
 لكان وجوده جائزا لان بيان الملازمة لصدور حقيقة الجائز عليه  
 ما كثره جواز وجوده محال ببيان الاستثنا بنية ان لو كان وجوده جا  
 جزا منزوعا بفتقار لان بيان الملازمة استعماله وقوع الجائز بنفسه  
 ما كثر افتقاره محال ببيان الاستثنا بنية ان لو كان ان لا يفتقر منزوع  
 لكان حادثا لان بيان الملازمة ان آثار المحصر ايا الباعل ما يكون  
 الا حادثا ما كثر حدوثه محال ببيان الاستثنا بنية ان لو كان حادثا  
 منزوعا لانتفاء عنه اقدم مانع بيان الملازمة استعماله الجمع بين النفي  
 او ما وامسكته بغير القدم والحديث ان نفي القدم على الله محال ببيان  
 الاستثنا بنية قول الشيخ كبر وقرب فربما وجوب قدمه  
 تعد فاذا بطل نفي القدم بكل ثبوت الحديث واذا بطل ثبوت الحديث  
 بكل افتقار واذا بطل افتقاره بكل جواز وجوده بكل مكان محو  
 عمره واذا بطل مكان محو عمره نفي بقاء وهو المطلوب لان  
 نفي القدم ونفيضه ثبوت القدم **والافتراء** في كبر منه فنقول  
 ان له قدم صفر وكل قدم قبل بقاء كبرى ينتج لذاته بلا وجه  
 الصفر بزمان القدم ووجه الصفر ان ما ثبت قدمه استعماله  
 من ولود حل على مثبت بغير هذا الاستثنا بنية فنقول فيما حرم

(الكبرى)

امتناع

امتناع الامتناع امتناع المحو القدم امتناع نفي القدم وانما قلنا  
 فان الشيخ بيان الملازمة والجائز ما يكون وجوده لا حادثا ولم يقل الجا  
 جزا ما يكون الا حادثا فبان ان يفترض عليه بالجائز القدم بانه لا يثبت له الحد  
 ث وانما قال ايضا ان المنزوع ان لو لم يكن يلحق القدم ولم يقل ان لو لم يكن القدم  
 فبان ان يتوهم انه لا يثبت عنه القدم الا اذا لم يكن القدم واما مع الله  
 مكان فلا يثبت عنه ويبصر كذلك ان كان مكانا اعم المحو اخص فنقول  
 كل من محو القدم امكنه القدم ويبصر كذلك امكنه القدم فانه لا يثبت  
 بغيره ما كثر القدم ولحقه كماله كذا وجد واندم وبغيره امكنه القدم  
 ولم يلحقه كماله كذا وجود **فصل** في احسن وضع الله عنه خذ انك غل  
 بية المحصر **روايات** هذه وجوب مخالفة تعدل لحوادثها **فلا انه لو مثل**  
**نفي** لكان حادثا مثلها وهذا الذي هو الامتناع فنقول من وجب قدمه  
 وبقيته نفي اشتد ان نفي مخالفة يستلزم ثبوت المحال ثلثة وثبوت المحال  
 ثلثة يستلزم ثبوت المحرور وثبوت المحرور يستلزم ثبوت القدم وذا  
 لك باكل ما عرفت قبل من وجب قدمه تعدل وبقيته **وذكر كبر** ان نقول لو لم  
 تزل ثبوت منهل منزوع لكان حادثا مثلها ببيان الملازمة لوجوب الاستثنا  
 التفسير كل ما يجيب وما يصح قبل وما يجوز ما كثر حدوثه محال ببيان  
 الاستثنا بنية ان لو كان منزوعا لانتفاء عنه القدم لان بيان الملازمة ملا  
 نية اللة الجمع بين النفي والامسكته بغير القدم ببيان الامتناع محال ببيان  
 الاستثنا بنية قول الشيخ وذا محال لما عرفت قبل من وجب  
 قدمه تعدل وبقيته واذا بطل نفي القدم بكل ثبوت الحديث واذا بطل  
 ثبوت الحديث بكل ثبوت المحال ثلثة واذا بطل ثبوت المحال ثلثة بكل ثبوت  
 مخالفة تقيت مخالفة وهو المطلوب لان ثبوت المحرور ونفيضه

يثبت له

ثبوت المحرور



١٠١  
 نعم المحرور والافتراض بر كس منه فنقول لا يستعمل عليه المحرور صغرى  
 وكل ما يستعمل عليه المحرور فهو محال كبرى يتبع لنا انه محال وهو  
 المطلوب هذه الصغرى برهان الفرع وحكمة الكبرى اذا ما عني نعم المحرور  
 المحال **وان** تثبت قلت الشرايع من الدفع والمخالفة **ولو** دخلت على  
 مستحيل بتغير هذا الاستثنائية متعديين متعديين حروا مشاع لا  
 مشاع امتنع ماثلته ما مشاع حروته **ولا** ان زكية كركيا اخر  
**اشارة اليه الشيخ** في نشره فنقول اذ لو ما مثلته منها لزوم ان تصدق  
 بالدفع والمحرور بما لا يمانع الملازمة اما الفرع كما لو هبته واما المحرور  
 فلهذا ماثلته ما ان تصدق المحرور بالدفع والمحرور بما لا يمانع  
 مستثنائية انه جمع بين التفسير لكون الشيء قد يمانع اذا ابطال  
 انصافه بالدفع والمحرور ما ابطال ماثلته واذا ابطال ماثلته فثبت  
 محاليتها وهو المطلوب **م** **واما** برهان وجوب قيامه بغيره فلما  
 نهوا محتاج الى المحل كان صفة واحدة ما تصدق بصفة العانة والافتراض  
 بانه واما ان اجل عزيزي انصافه بها فليس صفة ولو احتاج الى المحل  
 كان حاد ثلا وقد فاع البرهان على وجوب قدسه وعلى وقاية شئ  
 ما شك ان قيامه بنفسه يستلزم احتياجه الى المحل يستلزم كونه صفة  
 وكونه يستلزم نعم انصافه بالمانع والمحرور انما يلزم عليه من  
 قيام العانة بالمانع ونعم انصافه بالمانع والافتراض محال اما النقل  
 والنقل كما يانه ونعم قيامه بنفسه يستلزم ايضا احتياجه الى  
 محصر واحتياجه ويستلزم حروته وحروته يستلزم نعم الدفع عنه  
 ونعم الدفع عنه محال لقيام البرهان عليه **وكريب** الجزء الاول ان تقول  
 اذ لو احتاج الى المحل لمزوم لكان صفة لازم بيان الملازمة اذ لا يحتاج بالضرورة

نعم

١٠٢  
 ما صفا تاما ككونه المولى صفة محال بانه مستثنائية اذ لو كان  
 صفة لمزوم لما تصدق بصفة العانة والافتراض لازم بيان الملازمة  
 باستحالة انصافه الصفة بصفة وجودية ولو لمزوم لما يلزم عليه  
 قيامه نعم بالافتراض كزعم انصافه بالمانع والافتراض بطل كونه  
 صفة محال بانه لا يستثنائية النقل وبرهان العانة لا في واذا ابطال  
 نعم انصافه بالمانع والافتراض بطل كونه صفة واذا ابطال كونه صفة  
 بطل احتياجه الى المحل واذا ابطال الاحتياجه الى المحل بقدر بطل نعم غنايه  
 عن المحل واذا ابطال نعم غنايه عن المحل بقدر غنايه عن المحل بكونه ذاتا  
 متصفا بالصفا الملازم كونه صفة ونعم بصفة نعم الصفة فنقول لا  
 يستعمل ان يكون صفة صغرى وكل ما يستعمل صفة فهو غنى عن المحل  
 ويتبع لنا ان لا يمانع غنى عن المحل وهو المطلوب تحت غنة الصغرى اذ لو  
 كان صفة لم يتصدق بصفة العانة وصفة الكبرى اذا ما عني لا استحالة  
 كونه صفة (واغناؤه عن المحل ولو دخلت على متعديين متعديين  
 فنقول نعم احرافا مشاعا ما مشاعا احتياجه الى المحل لا مشاع  
 كونه صفة وفولنا بيان الملازمة باستحالة انصافه الصفا بصفة  
 وجودية ولو لمزوم بطل **وكريب** فيما انه ان تقول اذ لو ثبتت الصفة  
 صفة وجودية لمزوم لما برقت لازم بيان الملازمة ان القول بنفسه  
 مانع من بطل الذات والصفا او تقول لا استحالة معارفه الشيء  
 لصفة نفسه ما كزعم معارفه الصفة للصفة الوجودية محال بانه  
 لا يستثنائية اذ لو لم يعلو والثانية لا ولو لمزوم لفرع الثانية  
 مانع من القول وعدم المعارفة لما لازم بيان الملازمة ما نفقاده  
 التماثل بينهما القول كونه استثنائية يلزم فيهما ما يلزم الاولى



محال بيان المستثنى بنية اد لو خرج في الشافعية بالانزاع الاول لم يخرج الضرر والادوار  
 والتسلسل في بياض الملازمة ان قبول الثانية محصورا ما ان نقبل الاول و  
 غيرهما اذ ان قبلت الاول يلزم الضرر وهو كون الشيء الواحد صفة موصوف  
 وان قبل غيرهما يلزم التسلسل وهو النهاية وعدم النهاية وكلما محال واذا  
 ابطال الدور والتسلسل بطل كون الثانية يلزم فيها يلزم في الاول واذا ابطال  
 كون الثانية يلزم فيها يلزم في الاول بطل عدم محال فتهل واذا ابطال عدم محال  
 فتهل بطل قبول الصفة الوجودية واذا ابطال قبول الصفة الوجودية الوجود  
 حية لا تقبل الصفة الوجودية والى نقبل الصفة الثبوتية كالوجود  
 والعدم كالسلوب ما ان نقول قدرة سولانا موجودة او قدرة الوجود  
 ذلك في بنية العقل **وتركيب الحجارة** ان نقول اذا لواحد من المحصر  
 لم يزل لكان حادثا لا يلزم بياض الملازمة لان آثار المحصر لا يكون الاحداثا  
 حدوثا محال بيان المستثنى بنية اذ لو كان حادثا محال لم يزل في الشافعية  
 عنه ان يفرغ من بيان الملازمة لا واسطة بين الوجود والحركة في  
 الوجود عنه محال بيان المستثنى بنية في قول الشيخ وقد قاع الي  
 فان عا وجوب قدرة فعل وبقيته واذا ابطال بنية الوجود بطل حدوثه واذا ابطال  
 حدوثه بطل احتياجه الى المحصر واذا ابطال احتياجه الى المحصر تغير عناؤه  
 على المحصر وهو المطلوب والملازم ثبوت الحركات ونفيها نفيه نقول والله  
 يستحيل عليه الحدوث صغرى وكل من استحال عليه الحدوث من المحصر  
 فهو غنى كبرى ينتج لنا انه غنى حجة الصغرى برهان الوجود حجة الكبرى  
 اذا لا معنى لاستحالة حدوثه لا غناؤه عن المحصر **ولو خلت** على التفسير  
 فتصير هذا المستثنى من تفسيره فنقول فيه حرق امتناع لا امتناع  
 امتناع احتياجه الى المحصر لا امتناع حدوثه **حرا** ما برهان وجوب

حدوثه

الاول

الوجودية

الوجودية له فعل بل انه لو لم يكن حدثا واحدا لم يوجد **شبهة**  
**بني** من القوام يلزم **حجرا** حينئذ **شبهة** ان يغير الوجودانية  
 يستلزم ثبوت التقدد وثبوت التقدد يستلزم ثبوت التنازع  
 يستلزم ثبوت العجز وثبوت العجز يستلزم تغير القوام وتغير القوام مع  
 وجوده محال **واعلم** ان الوجودانية مركبة من ثلاثة اوجه وهو وحدانية  
 بنية الذات ووحدة البصفا ووحدة البنية (او بغيره) ووحدة البنية الذات  
 تتحقق التقدد التحصيل والتعطل ووحدة البنية البصفا كذلك والى  
 ليل على نفي التقدد في الذات والبصفا والافعال اذ لو كانت ذات الوجود  
 في مركبة من جواهر واعراض لا يتجزأ اما ان نقول صفة الوجودية او بطل  
 جزء او بالغير او بالجموع فيا لم لا نقول بطل جزء لما يلزم عليه  
 من تعدد البصفا وذلك لا يوجد في القوام وبطلان نقول بالجموع  
 لما يلزم عليه من انقسام ما ينقسم ان الوجودية معنى والعنى  
 ما يتفهم تغير بغير التركيب في الذات وهو المطلوب وكذلك التركيب  
 البصفا بطلان بياض انه يلزم عليه اجتماع الامتثال في محال واحد  
 وكونه له فرزنان وارادتان باكثر اي اخر المعاني ويلزم ايضا عليه  
 تحصيل الحاصل المتعلقات وبيان الاستحالة التقدد المتعطل  
 في ذاته وصفاة وابعاله لا يتجزأ غير قصد هذا الى جعل واحد كالحجر  
 هو ما ان يتبعوا او يتبعوا او يتبعوا لا يتجزأ اما ان يكون اتفاقا  
 اختيل لا اواضطرارا صلا كل واحد منهما مغمورا والمغمور يكون الله  
 وان كان اختيل او لا يتجزأ اما ان يوجد احدهما غير ما اوجهه (اخر)  
 او غير بان اوجد غير لزوم تحصيل الحاصل وان اوجد غير لزوم عليه  
 انقسام ما ينقسم في الحجر هو البعد وايضا كما جاز ان ينفصل ما يجوز

شبهة

التقدد



اختلافها ولا يجوز ان يكون ثبوتها معاً او نفيها معاً  
 ان كانا ارادة واحدة فقدرته دون الآخر بالكلية ثبوتها ارادة ثبوتها بغير  
 عليه راجعاً الى نفسه وبالكلية ثبوتها معاً لا يلزم عليه راجعاً الى نفسه  
 وبذلك لا ثبوت ارادة واحدة فقدرته دون الآخر بالكلية ثبوتها بغير  
 منها وعجزه يستلزم عجزاً ثلثه انفقاد التماثل بينهما لا هو هيبة  
 وذلك حال او بغير التفصيل بسبب كل واحد من التماثل والعجز كمال الشئ  
 ببيان الملازمة **وتركيب كمال الشئ** ان نقول انهم بغير واحد مطلق  
 نوع لا يوجد شيء من العالم اذ بطل الملازمة **ففسر الشئ** بغير الله  
 عنه ووجه الله تعالى لزوم عجزه كجنيته لا جبر تقدر بغير الواحدانية  
 ان نفي العالم محال ببيان الاستثنا بنية الشاهد واذا بطل نفي العوا  
 لم بطل نفي الواحدانية واذا بطل نفي الواحدانية بغير وجودها وهو  
 المطلوب والملازم نفي العالم ونفيته ثبوت وجودها فنقول لا اله الا هو  
 وجود العالم صفوه وكل ما وجد العالم فهو واحد كبير ينتج لنا اربعة  
 واحدة عظمة الصفوة متشابهة وجوده وجملة الكبر في قول الشئ  
 لزوم عجزه **وجنبه ولود خلق** هنا على من يفسر فنصيرها مثبتة  
 فنقول في صفوة وجوده او وجبت الواحدانية له اعلم الشئ  
 بهذا حذو الوسايل وجعلها ببيان الملازمة **وتركيب** ذلك على التفصيل  
 ان نقول اذ لو لم واحد ملزوم لكان متعدد الملازم ببيان الملازمة استمرا  
 لثبات رتفاع النقصي او نقول او اسقطه بينهما لا كرتفاده محال ببيان  
 الاستثنا بنية اذ لو كان متعدد ملزوم لزوم التماثل الملازم ببيان الملا  
 زمة فهو فخر كل واحد منهما الا كرتفاد التماثل محال ببيان الاستثنا بنية  
 اذ لو لم التماثل ملزوم لزوم عجز واحد الا ببيان الملازمة اذ لا منع

حينئذ

لا يفسر

ينع احد الا بغير من يفعل لا عجز الا عجزاً كرتفاد محال ببيان الاستثنا  
 بنية اذ لو لم واحد ملزوم لزوم عجزها ثلثه ملازم ببيان الملازمة لان  
 ما جاز على الشئ يجوز على ما ثلثه لا كرتفاد ثلثه محال ببيان الاستثنا  
 بنية اذ لو ثبت عجزاً على واحد ملزوم لزوم عجزها على ما لا يمكن ان  
 ملازم ببيان الملازمة لعدم التماثل بينهما لا كرتفاد محال ببيان الملازمة  
 ساير المحكمات محال ببيان الاستثنا بنية اذ لو لم عجزاً على ساير  
 المحكمات ملزوم لثبوت العوا الملازم ببيان الملازمة ان العا جبراً يفتقر  
 اليه ولا يوجد شيئاً الا كرتفاد العوا محال ببيان الاستثنا بنية العوا  
 هذه **واذا** بطل نفي العوا بطل عجزها واذا بطل عجزها على ساير المحكمات  
 بطل عجزها على ساير محكمات بطل عجزها على ما ثلثه واذا بطل  
 عجزها ثلثه بطل لزوم عجزها الا لا يفسر واذا بطل عجز واحد الا لا يفسر بطل  
 لزوم التماثل بطل لزوم التماثل بطل لزوم التماثل واذا بطل لزوم التماثل  
 بطل نفي الواحدانية واذا بطل نفي الواحدانية بغير وجودها فنقول لا اله الا هو  
 احدانية وهو المطلوب **واما ما هو** وجوب اتصاله بغيره  
**واما ارادة العلم والمحيوة** فلانه لو انشغل بغيره منها لا يوجد شيء  
 من الحوادث **ففسر** ان نفي واحدية هذه الاربعة يستلزم الاتصال  
 بلا ضدادها المستحالة وعلم الله يستلزم نفي الحوادث ونفي  
 الحوادث مع وجودها محال وكذا نفي الصفة محال **واعلم ان الشئ**  
**اكثر من** الاربعة محال لا ووجوبه انية الصفة  
 رتبة وقد اكتفى بالدليل عليه يسرها الواحدانية التماثل عجز  
 التماثل بنية ثلثها **واكثر** انية ببيان الملازم واللام التما  
 هو اذ علمها كالفردية وما بعد ما ان اللام للبعد واللام للبعد  
 ما سبق اول الفقرة جبر ذكره تعلقها **والثاني** وجوبه

٩٢



زائر

الكتاب

شماره

30



فيكون اشارته لا الرديك افترانه ذكر الصغرى وحزق الكبرى لعقلها **وقر**  
**كبيبة** ان تقول هذه الثلاثة دللها وجوبها لعم الكتاب والسنة والجماع صغر  
 وكل ما دل عليه الكتاب والسنة والجماع هو واجب له كبرى ينتج لنا اه هذه  
 الثلاثة واجبة له حجة الصغرى انقل حجة الكبرى لوجوب النقل لوجوب القوة  
 لهذه الثلاثة وادخل الرديك انقل هنا ضعفه ووجه ضعفه هنا ان العقل  
 داروا هذه الثلاثة كما لا يتصور حواجزها في حواجزها كالات في حواجزها نقلها  
 سما من على المتعاقبة وهذا القياس رابع تناقض وجدنا التثنية كقضية  
 كما لا يتصور حواجزها وهو نفس في حواجزها كالات في حواجزها والاولاد  
 والعقل والروح انفس ذلك من اعراض البشرية ما كرات به تقوية وتبريقه  
**وقر كبيبة** ان تقول ان لو لم يتصور به في الصفات ملزوم لنزوع ان يتصور به  
 ضداد هذا لازم ببيان الملازمة ان العمل القابل للشيء لا يتصور عنه وعرضه  
 لا كراتنا به با ضدادها محال ببيان الاستثنائية اننا نقاير والنفلا  
 يعبر عن الله تعالى محال واذا ابطال انتفاؤه با ضدادها بطل نعم انتفاؤه  
 بالكمالات تغير انتفاؤه بها وهو المطلوب **واللازم** ثبوت انتفاؤه  
 نفيسه بغيره منقول داله بيمينه انتفاؤه با انتقص حفر وكل من استلما  
 الانتفاؤه بالانتقص فهو موصوف بالكمالات كبرى ينتج لنا داله موصوف به  
 الكمالات (ثلاثة حجة) ادمغرى اذ لو اقصاه بالانتقص لا يحتاج وحجة  
 الكبرى استتمالة ارتفاع العدم والملكة ولود خلق هنا على نفى  
 والثبات فينصير هما الاستثنائية مثبت والمثبت منفع فيقول فيه  
 حرة وجوب (امتناع وجب انتفاء الواسع بالكمالات الثلاثة لا امتناع  
 انتفاؤه بالانتقص **واعلم ان التثنية راحة الله تعالى** هذه (اللازم  
 واصلها انتشار البهلاء الشرح **وقر كبيبة** ان تقول لو لم يتصور به ملزوم  
 لنزوع ان يتصور با ضدادها لازم ببيان الملازمة استتمالة ارتفاع العدم

الملك

والملكة او لا سلطة بغير الكمال والانتقص لا كراتنا به با ضدادها محال ببيان  
 مستثنائية اذ لو اقصاه با ضدادها ملزوم لا يحتاج لازم ببيان الملازمة  
 وجدنا في الشاهد ان كل ما في محتاج لا كراتنا به محال ببيان الاستثنائية  
 بينة اذ لو احتاج ملزوم كان حادتنا لازم ببيان الملازمة اننا نقاير  
 الا حادتنا لا يكون حدوته محال ببيان الاستثنائية اذ لو كان حادتنا ملزوم  
 لا يتصور لازم ببيان الملازمة ان افتقار وصف ضروري لكل حادتنا لا كراتنا  
 ر محال ببيان الاستثنائية بينة برهان الوحدة اذ لا اله غيره حتى  
 يعنى اليه بل هو العاقل هو رب وعباد اعني عكس ما سمره واذا ابطال انتفاؤه  
 لا بطل حدوته واذا ابطال حدوته بطل احتياجه الى من يحلوه الكمال  
 ويضع عنه انتقصه اذ ابطال احتياجه الى من يحلوه الكمال ويضع  
 عنه انتفاؤه بطل انتفاؤه بالانتقص الذي هو لا ضدادها اذ ابطال انتفاؤه  
 بالانتقص الذي هو لا ضدادها بطل نعم الكمال اذ اذ ابطال نعم الكمال نفى  
 وجوبه وهو المطلوب **واعلم** ان الاحتياج الاول في دفع الانتقص عنه  
 وخلق الكمال له مع كونه موجودا احتياج الثاني في اخراجه والعدم  
 الا لوجوده بكليته **حواجزها ان يكون فعل الكتاب او تركه جائزا**  
**حفة تعالى** ولانه لو وجب عليه شيء منها نقل او امتناع **عقلا**  
**نقل المكر واجبا او مستحيلا** واذ لا محال لا يفعل من لا شكاه يفعل  
 جائز في مضموننا واجب عليه ولا يستحيل اذ لو كان الفعل واجبا عليه  
 لكان مقهورا او مكلفا كالحواجز وذلك فيستحيل افتقار وافتقار  
 يستلزم حدوته وحدوته يستلزم نفيه ونفيه يستلزم نعم العو  
 الم ونعم العو مع وجودها محال تغير نعم الوجوب عليه ولو كان الفعل  
 مستحيلا تغير نعم استتمالة الفعل حفة تعالى وهو المطلوب بلهم



بلح ببول كونه جليزا **وتر كيبه** على ما ذكر الشيخ رحمه الله ان نقول لو انقلب  
 غير الجائز غير واجب او مستحيل لا يضرنا ما نقول حقيقته حقيقته واجب  
 او مستحيل ما في بقاء الملازمة المستحالة ثبوتها في غير انقلب اليه غير  
 ان لا يمكن ان يكون انقلب الحقيقته ان حقيقته البتة انما هو الجائز انقلب  
 الحقيقته محال بيانها استثنائية انه جمع بين التخييل ما اذا انقلب  
 واجبا يصح عرصة جوارزه ويا يصح عرصة لوجوبه وان انقلب مستحالا يصح  
 وجوده ما استثنائية وان انقلب مع التخييل بطل انقلب الحقيقته وان اذا  
 بطل انقلب الحقيقته بطل انقلب غير الجائز غير واجب او مستحيل اذا  
 بطل انقلب عينه تغير بقاءه على جوارزه وهو المطلوب **واللازم** انقلب  
 الحقيقته ونقيضه بغير انقلب بطل فتقول المحرك يستحيل انقلب حقيقته  
 حقيقته واجب او مستحيل صفر انقلب حقيقته حقيقته واجب او  
 مستحيل هو بقاءه على اصله كبرى ينتج لنا ان الامر بان على اصله بقاءه  
 انقلب حقيقته الصفر انه جمع بين التخييل وحجة الكبرى اذا لا معنى له  
 مستحالة انقلب حقيقته (اي بقاءه) على جوارزه واصله ولو دخلت على  
 مثبتين فتبين هذا الاستثنائية من غير فتقول فيه حرقا امتناع لامتناع  
 امتناع انقلب غير الجائز امتناع حقيقته واجبا او مستحالا وهذا  
 اشبه كلامه **رضي الله عنه** على الدليل والبرهان حقيقته وهي  
 عشرة منها واحد الوجود وبمستحالة للمسلوب وذلك البقاء بالانفس  
 ثلثه دليلان انه مركب من جزئين وانتهى للمعان ولوازها وذلك انه جعل  
 ثمانية دليل واحد منها وهو القدرة والارادة والعلم والحياة ولواز  
 ما وجعل بقاها دليل واحد اتحاد لازمها ايضا دليل واحد الجائز  
 وقد ع ما ذكرنا لم تزل في ذلك والله الموفق للصواب **واعلم ان الاست**

ع

لانا

**لانا** اربعة استدلالات بحادث على فبرج كاستدلانا بحادث العلم  
 على وجود الله وصلاحه واستدلانا بحادث فبرج على حادثنا استدلانا  
 لانا بحادثنا اعراضا على حدوثه واجرام واستدلانا بفبرج على فبرج كونه  
 تقلا لرواته وثنايد عليها دالة كقولهم ليس كثره بنية والحمد لله  
 رب العالمين الى غير ذلك واستدلانا بفبرج على حادثنا وهو منطوق النص  
 مية وهم في ذلك على ثلاثة مراتب منهم من يقول ما رايت شيئا الا ان  
 الله بعينه وهذا يشترك فيه العقول والتكليف والتكليم فانه يستدل  
 لونه بالصفة على الصانع ومنهم من يقول ما رايت شيئا الا ان الله  
 معه وهذا مقام اهل المراتبة والجمع انهم يستشهدون بتصرفهم في الاشياء  
 دليل على كل محضة ومنهم من يقول ما رايت شيئا الا ان الله فليعلم ومنهم  
 اهل الاعتقاد التكميل انهم عرفوا في غير توحيد الذات عن مشاهدته لا عيانا  
 وهو اعلا المراتب انه توحيد الذات ويليه الثاني انه توحيد الصفات  
 ويليه الثالث توحيد الوجود ان السوي يجب ذاته بصفاته وحي  
 صفاته بامماليه واسماليه بافعال الله تعالى اعلم **حروا ما ارسل**  
**عليهم الصلوات والسلام** يجب في حقيق الصدق والامانة والتبليغ  
 ما امروا به من الخلق ويصحبهم حقيق عيسى الصلوة والسلام احد  
 هذه الصفات وهو الكرم والنجابة والكنان تعجب من هذه  
 عند تعجبهم او كراهة او كتمان منه وما امروا به من الخلق  
 حقيق عليهم الصلوة والسلام ما هو اعراضا بغيره التي اقوال  
 تقوى مراتبهم العالية كالتقوى والخوف من الله ارساله تعالى لهم  
 الخلق يستلزم صرفهم وامانتهم مرضها وان اخذواهم على جميع  
 خلقهم لتأمينهم على سر وحبه وذلك يستلزم جوارحه اخر البشر

رايت

٢٧

نسي











وهو نطقه بنوع الرسالة والشهور ان العجزة قد اعلت على الصوف دلالة عقلية  
فنقول في تركيبه اذ لو لم يصرفوا الرسل لم نزل بطل الحرام بطل تحت الريل  
الفعل على ايقاع الريل الفعل نزع بيان الملازمة استتم ان ثبوت الريل  
الفعل انه هو الحرام بدونه سر لوله اني هو الصوف بالمراد الريل العقلي  
محال بيان الاستثنا بنية بل يلزم عليه بطلان الفواعل العقلية واذا  
بطل نفي الحرام بطل نفي الصوف واذا بطل نفي الصوف بطل نفي الصوف وهو  
الحقوب واما برهان وجوب امانته نعم عليهم الصلاة والسلام فالثاني  
لو خافوا بطل محرم او كرهه فانقلب المحرم او انكروه كما عنة في حقيق  
عليهم الصلاة والسلام ان الله تعالى امرنا بالافتداء به في افوائهم  
وايقاعهم واياهم بطل محرم وامكروا وهذا بعينه هو برهان  
جواب الثالث فنحن لانك ان الرسل عليهم الصلاة والسلام لم امرنا بالموافاة  
فتوكل بهم والكلو ولم يفيج ذلك على ان افوائهم محصورة وداير بغير الواجب والتمس  
والسباح فيقولونه يثبتهم الكمال الى الواجب والتمس بطلان فعل المحرم  
والكره وتركيب للريل ان تقول اذ لو خافوا بطل محرم او كرهه ما نفذ المحرم  
او انكروه كما عنة في حقيق نزع بيان الملازمة ان الله تعالى قد امرنا بالامانة  
فتدل به في افوائهم وايقاعهم واياهم بطل محرم وامكروا وان تثبت قلت  
لا فصار اجماعهم لا انقلب المحرم او انكروه كما عنة في حقيق محال بيان  
استثنا بنية انه جمع بين النفي والافعال وعبروا به واما البرهان فالثاني  
لنا انما اقتول بهم وعدم اذلة لنسبة ليعمل المحرم والكره واذا بطل الجمع بين  
النفي والافعال بطل انقلب المحرم والكره كما عنة واذا بطل انقلب المحرم  
والكره كما عنة بطل خيانتهم الرسل واذا بطل خيانتهم الرسل بطل نفي الامانة  
واذا بطل نفي الامانة ثبتت الامانة وهو الحقوب الرابع انقلب المحرم

خيانتهم

ونفيهم

ونفيهم نعم انقلب فنقول الرسل يستحيل انقلب المحرم والكره كما عنة في حقيق  
صغرى وكل من يمتحان انقلب المحرم والكره كما عنة في حقيق محال بيان  
يشي نانا الرسل امنا على ادمقر ان الله جمع بين النفي والافعال والكره اذ لا  
منع للاستحالة انقلب المحرم والكره كما عنة في حقيق بالكره انما وان تثبت  
قلت لو خافوا بطل محرم او كرهه الخ وود ذلك هناك متبني بنصيرها  
صغير فيقولون فيه حرف امتناع لا امتناع او امتنع خيل نفي امتناع  
انقلب المحرم والكره كما عنة في حقيق قوله وهذا برهان بعينه هو برهان  
وجوب الثالث معناه ان الله تعالى امرنا بغيره ان التبليغ ان الكتمان  
وهذا المحرم وان تثبت تركبته من ذلك انما انتار اليه التبليغ بشرجه  
رجه الله فنقول اذ لو كنتم الرسل لم نزل لكان ما سر به بالافتداء به في بعض  
العلوم عن سر اضطرارهم لان بيان الملازمة ان الله تعالى امرنا بالافتداء به  
لا كره نانا ما سر به بالافتداء به في كتمان العلوم على ان اضطرارهم محال بيان  
استثنا بنية كيف وفاعله مفعول كما قال الله تعالى ان الذين يكتمون ما  
نزلنا والبينت والسرور اية واذا بطل افتداء انما به في الكتمان بطل كتمان  
بطل نفي التبليغ عليهم واذا بطل نفي التبليغ عنهم تبطل التبليغ عنهم  
وهو الحقوب هو اما دليل جواز اقرار التبليغ به عليهم صلوات الله  
عليهم وسلامه وقوله هذا به واما القليل اجرهم اولئك شر من  
الذين قبلوا او لا يتنبذ من جهة قدرها عند الله تعالى وعدم رضاء نقا  
ايها ذا امر جزاء للريل به باعتنا احوالهم فيهم عليهم الصلاة والسلام  
من شر استكره وفعوا اقرار التبليغ به بالرسل شاهدها بالعبادة اهل  
زمانه وبلغنا ذلك بالتواتر وهو نقل خلف عن خلف وذلك يستلزم جو  
ازها في حقيق عليهم الصلاة والسلام فيبطل الريل على استحالة اتصافه  
بالمحرم والكره وتركيبه ان تقول اذ لو لم تكن اقرار التبليغ به جازية

بلافتداء



في حقيقته منزوع لما وقعته بالرسول لازم بيان الملائكة لوجوب عصمتهم والسمع والبرهان  
 انهم وقعوا في حال بيان لا يستثنى بينة مستثناة وفوقها لا هل زمانه  
 واذا ابطال نفي وقوعها بسم بكل نفي جوازها واذا ابطال نفي جوازها بغير جوازها  
 والمطلوب **اللازم** نفي وقوعه ونقيضه ثبوت وقوعه بنقول الاعراف الواقعة بيا  
 لرسول صفري ذلك ما وقع بالرسول وهو جائز كبرى يتبع لبيان الاعراف البشيرة بينة  
 جائزته هو لرسول تحت الصفري مستثناة وفوقها لا هل زمانه وحقه الحكم  
 في لوجوب عصمتهم وفعل الجمع والبرهان في لوجوب عصمتهم في لوجوب عصمتهم  
 لا يستثنى بينة مثبتة بنقول فيه حرق وجوب الوجود وجب جواز الاعراف البشيرة  
 بينة في جواز رسول لوجوب وقوعها بسم **قوله** اما لنقصهم الخ كان سائلا قال  
 ما جازية وقوع الاعراف البشيرة في الانبياء فقال اربعة جوايز اما لنقصهم  
 اجورهم كانه جوعهم وامرهم واذا انية المخلوقين اوله في نشرهم كما عرفنا احكامهم  
 السموي ونقصهم الصلاة في الجمع الخ وذلك من قبله صلى الله عليه وسلم والنقص  
 عن النبيل ليا التصدير عنده وجود الرأفة عند بقائه الجارية انما قل سراجول  
 انبياء عليهم الصلاة والسلام وعدهم من جمع وعدهم اكنارهم منها وكثرة  
 زهدهم فيها ونقصهم عنده افاقر الضرورة وهو ما يتوصل به الاضطرار  
 والدار الاخرة فاذا انظر العاقل ان ذلك حصل الزهد والتقصير عنده ويجعل لقل  
 قل التنبه لخمسة قدرها عنده تعالى والله لم يرد بها دار اخرى مكافاة او  
 ليا به عن كماله في حصول مكافاة به وانما جانبية البقاء لا قدر  
 له وان بلغ الغاية **قوله** يا اعتبار احوالهم في الصلاة والسلام في الجحيم  
 يتفوق بالتحصيل والتنبه دون انفسهم الا انهم العاقل اذا انظر واعتبر احوال  
 الانبياء حصل له التنبه والتقصير وبيان عدد وقوع حرف الجحيم بالتقصير الا انهم  
 لا يلزم عليه وتقليل افعال الله في الاول وهو نقصهم اجورهم وتقليل احكام  
 الله في الثاني وهو التفتيش في ويلزم على هذا القول ان يقع اجورهم وان يشرع  
 بالحكم

الرضي

الحكماء اذا انكروا فيكون نكرك نشر طاعة ذلك وذلك بالكل ان المولى عظم اجورهم  
 ونشر احكام قبل وجوده فضلا عن نكرك حله وحكم لازل ان يقرر بان الحكم  
 بنقل الله ان يورق فيقول والقول والعمل وان يقرر ان كل وان يتبين على  
 ان يان عند حلول الاجل بجاء مسيح نارسولا ناعجدا انهم في حقيقته نشر  
 بيقته جميع النشر اربع والملك وبقاى وسلك على كنهه وسرسل **ح**  
 ويخرج من هذه العقاب كذا قول **لا اله الا الله محمد رسول الله** ان  
 عن الاوهمية المستغناء **لا اله الا الله محمد رسول الله** واقبال كذا ما سوا  
 اليه **محمد رسول الله لا اله الا الله لا اله الا الله** وما سوا وما سوا  
**يا اعراف الله تعالى نشر في اربع رحمة** ان الله تعالى في رحمة ما يجيب  
 على الملك معرفته وعفايد لاي يابى حوسولا ناجل وعز وجل حور سله  
 عليهم الصلاة والسلام فيمروها هنا بصلوة كمالها بية بيا ان دراج جميع  
 ما سبوا العقاب تحت كذبة التوجيه وهو الله لا اله الا الله محمد رسول الله  
 على الله عليه وسلم نكر كما منه رضي الله عنه في جعله كذا عقاب لاي يان  
 تقبيل واجل يقع تقبيلهم بسبوا جلا فيهم بياتة وتعرف ايضا  
 لتعرف هذه الكلمة المباركة وما انكسوى تخنك من الحق من الله في دفع قدره  
 والله تعالى في يتبين عشق العقاب عند ذكرها بانوار البشير وتتموج  
 فيه اضواء لاي ياه حتى ينبض كمالها هو وتنتشر الى اعلا عليمه وانك  
 امر هذه الكلمة في الجحيم على كل مكفر ان يفتن بهما اذ هم في الجحيم  
 والنقمة والسماء الحديديا واخرى وفقد نصر الله ما تاملوا في جميع مقامها  
 والنام يتبع بها حاجبه في الانبياء من الخلود في النار ولما انبى في ان يكون كذا  
 من انهم على سبيل الاحتصار في سبعة قصور **الاول** في جحيم **والثاني** في  
 الخراب **والثالث** في بيان معانيها **والرابع** في بيان حكمها **والخامس** في بيان

اللعن



**مفضل** **والشاهد** كعبته ذكرها على الوجه الذي يرويه ذلك المذاهب جميعا  
 نسبة او بعضها على حساب له عند ذكرها والتخليقة التي هي التبع والتخليقة  
 التي هي الثبات **والشاهد** في بيان العوايد التي تحصل لذكرها على الوجه  
 الذي انشأ الله **والشاهد** في بيان العوايد التي تحصل لذكرها على الوجه  
 بناسبه والتفدية ان شاء الله وهو قوله بعد العاقل ان بكثرة ذكرها الخ  
**اما** **مفضل** هذه الكلمة مبني في تكرار ذكرها ليعلم ان الله واحد وان  
 يقطع الهمزة في قوله اذ كثر ما يلزم بعضه يسردون الهمزة بها وكذا يصح بالهمزة  
 والاولى بفتح الهمزة اللام بعد هذا اذ كثر ما يلزم بعضه يسردون الهمزة ايضا  
 بها ويصح اللام بعد هذا **واما** كلمة الجملة وهو ان تقسيم التي بعد لافلا تجلوا  
 اما ان يقع ان ذكر علمها لا اذان وقف عليها ان ذكر تقسيم السكون وان  
 وصلها بفتح كان يقول الله لا الله وهو لا يشترط له فليعلم بها وجهان الى  
 مع وهو الراجح والنصب وهو السرج على البرية والنصب على الاستثنائية  
 وينبغي ان يتردد اذ اكر اسم سبغنا ونبيننا ومولانا **محمد** صلى الله  
 عليه وسلم ويدغم تنوينه في الراء **واما** اعراب هذه ففعلت ان ارفدا ختم  
 في صرر العجز معجوزها لاهل اعراب اذ هي حنة ومبتدأ وخبر ومضاف  
 ربي **واما** صدرها فلا يسمي فاعية والله هو اسمها وخبرها محذوف والنقد  
 في الله موجود وجود لنا **فصل** في التبيين عيسى (عليه السلام) والحق  
 المستثنائية في الله منصوب الاستثناء وان رجع فيكون بدل لا خبر  
 او هو الراجح كما تقدم لو روي كثر اعرابا ان وقد اختصنا ذلك بقريب  
 لقوله **واما** هذه الكلمة كما شك انما محتوية على تعبير واثبات **فصل** في  
 افراد الالهيان غير موافا له وعز والشبهة في ذلك الخفيفة ورد واحد هو  
 الله فانه لا ينقص عليه يعني انه لا يكون توجد تلك الخفيفة لغيره تعالى

اعقله

اعقله واسترعا **وحقيقة** لاله هو الواجب الوجود المستغنى عن العبادة  
 واشتد له هذه العنق كغيره فيجب مجرد ادراك صفاته ان يصرف على كثير  
 بغير التبرهان الفاعل دل على استمالة النفوس بعبادته وان شاء الله لا  
 ناهل وعز ففك في المصطفى المذكور بعد حرق الاستثنائية بغيره يعني  
 فيكون كماله هو اسم حرق علم الوجود واجب الوجود موصوف بالصفات  
 في الشبهة عن صفاته التي لا تشترك له في المخلوقات **قوله** جزءي كذا **قوله**  
 علم الوجود ورد به على انه هوية الفاعل ليس بان الارحام تدفع والارض تنبع  
 وما يهلكها الا الله **وقوله** واجب الوجود راد به على ان الله جسم  
 والجسم يكون اجابنا **قوله** الموصوف بالصفات راد به على المعطلة الفناء  
 يلزم صفاته العيان **قوله** المسمى صفاته راد به على الظاهرية او الصبي  
 لاله بانفس اخذ بظاهر الكتاب والسنة **قوله** لا تشترك له في المخلوقات  
 راد به على القدرة الفاعل بعد تجلوا افعاله لا اختيار وعلم الظاهر ليس  
 الفاعل بمتاخر الاسباب العادية فيما فارقنا ولو كان مفعولا لكان  
 لاله لا يفرغ عليه لانتفاءه وعدم الوحدانية اذ لا مفعول لغيره الكثرة والثنائية  
 لا انتفاءه وعدم الوحدانية وكذلك لو كان مفعولا له جزءا فانتفاءه انتفاء  
 لغيره ايضا استثناء الفناء من التعريف والتناقض في العلم بغير الفناء  
 في اثباته **والخلاصة** ان العيان القدرة عفا في هذه الكلمة باعتبار  
 الاستثناء والتمتت من اربعة ثلاث منها باطللة والاربع بنفس  
 الفاعل غير خد فسميته باكمل والاخر هو ان يجمع في انفسا كذا في اثبات  
 ثمة الباطنة ان يكون جزءا بغير او كليم او اول جزءا بغير او كليم  
**والاربع** ككسر التثنية وهو ان يكون الاول كليما والثاني جزءا بغيره كما ان  
 المراد بالكل التي هو الله مخلص العبودية بغير ما يلزم عليه من الكفر

خ  
 وادد







تفعل في الملازم كما يحتاج الى المحققات لانها على الصلوات او المحل  
 اربعة وهي الوجود والعدم والمخالفة والبقاء ومما لفته تفعل بمحوادث  
 واحوجها الفياح بالنعيم وهو الفناء عن المحصر وقوله او المحل لازم على الجز  
 اياخرو وهو الفناء عن المحل **وقوله** او من يدفع عنه النفايع لازم على التمسك  
 والبصر والكلام ولوازمها الملازم على الصلوات اربعة والفناء عن المحصر  
 غير الملازم عن الفناء عن المحل ودفع النفايع ولذلك هو الملازم على الصلوات (اولى  
 يحتاج الى من يوجبه ابتداء لو قد رغبنا وفي الجز الثاني من الفياح بالنعيم يحتاج  
 الى المحل لو قد رغبنا وفي المنتز به عن النفايع يحتاج الى من يدفع عنه الفناء  
 يفي ويخلو له التحال مع كونه موجودا لو قد رغبنا والنتز بجهة احسن على  
 رتبة رغبنا عنه غاية الحسنى **ويؤخر منه تنزيهه تفعل على**  
**افعاله واحكامه والملازم ابتداء الى ما يحصل غرضه كيد وهو**  
**جل وعز الغنى عن كل ما سواه** فتر الغنى في قوله منه يعود على ما  
 يستغنى التمتع **وتركيبه** ان تقول المستغنى لانه عن كل ما سواه ملزوم  
 ما دور وجوب تنزيهه تفعل على افعاله واحكامه ملازم ما دور بيان  
 الملازمة بين الصادق في قول الشيخ والملازم ابتداء تفعل الى ما يحصل  
 غرضه اذ لو لم ينتز عن افعاله واحكامه ملزوم كاذب بيان الملازمة  
 ما وجد في التمسك اذ ان كل من له غرض في نفسه يحتاج اليه لانه ابتداء الى ما  
 يحصل غرضه محال بيان لا مستثنا بية اذ لو ابتغى ملزوم كاذب لا تنفك  
 عنه الفناء لازم كاذب بياها الملازمة انه جمع بين التفضيل في نفي الفناء  
 عنه محال بياها لا مستثنا بية **فقول الشيخ** كيد وهو جل  
 عز الغنى عن كل ما سواه واذا بكل نفي الفناء يحصل ابتداء الى ما يحصل  
 واذا بكل غرضه بكل ابتداء الى ما يحصل غرضه بكل ثبوت الغنى وعدم المنتز  
 وجب تنزيهه عن افعاله وهو المطلوب تغير المتاسب لفظا به عن كل ما سواه  
 نفي

في التمسك

نفي الغنى انشرته وهو المطلوب وكذا يؤخر منه ايضا انه يجب عليه تفعل فعل  
 تنفي في التمسك **وتركيبه** ان تقول وجب عليه تفعل نفسه من افعاله ابتداء تفعل كيد  
 جل وعز الغنى عن كل ما سواه فتر الغنى في قوله منه يعود على ما  
 وهو جل وعز الغنى عن كل ما سواه فتر الغنى في قوله منه يعود على ما  
 عز الغنى عن كل ما سواه فتر الغنى في قوله منه يعود على ما  
 والنتز به منه يعود على الاستغنى **وتركيبه** ان تقول المستغنى لانه عن كل ما سواه  
 كذا ما سواه ملزوم صادق ونفي وجوب الفناء عليه وانتر كذا لازم ما دور بيان  
 الملازمة بين الصادق في قول الشيخ اذ لو وجب عليه تفعل نفسه من افعاله  
 كذا تنوي مثلا ملزوم لانه جل وعز الغنى عن كل ما سواه فتر الغنى في قوله منه يعود على ما  
 بياها الملازمة في قول الشيخ يجب حقه (ما هو كمال له لا لغيره ابتداء الى ما  
 النفي يستكمل به محال بياها لا مستثنا بية اذ لو ابتغى الى ذلك النفي  
 يستكمل به ملزوم لا تنفك عنه الفناء لازم بياها الملازمة لانه جمع بين  
 التفضيل في نفي الفناء عنه محال بياها لا مستثنا بية في قول الشيخ  
 كيد وهو جل وعز الغنى عن كل ما سواه **واذا** بكل نفي الفناء عنه  
 بكل ابتداء الى ذلك النفي يستكمل به واذا بكل ابتداء الى ذلك النفي  
 بكل وجوب الفناء عليه وانتر كذا واذا بكل وجوب الفناء وانتر كذا تغير جو  
 اذ يفعل وانتر كذا حقه تفعل وهو المطلوب فيغير المتاسب لفظا به  
 عن كل ما سواه جزا الفناء وانتر كذا حقه لا وجوبه واما الاستغنى انما الفناء  
 عليه فيؤخذ **والا** فيقال فله انما لو استحال عليه الفناء لم يفتقر  
 اليه لعدم تفعل الفناء **والا** في قوله وسكنت الشيخ قلت ولعله والله  
 اعلم ان ذلك يؤخذ في دفع الفناء لانه لو كان فله ما استحال تفعل **الغنى**  
**والا** في قوله لا يلزم عليه وتحصيل الحاصل فلا يفتقر اليه فله بياها  
 اخرو منه **والا** في قوله ما سواه فتر الغنى في قوله منه يعود على ما  
 الحياء **وعز الغنى** **والا** في قوله لا يفتقر اليه فله بياها

56



يتكلم

ان يكون حجة في نفسه والحوادث لا يعترف اليه في نفسه كيف وهو يقترن اليه كل ما اسماه  
 من غير ان يفرغ وجه الله من كثر ما يندرج تحت الحجة الا ان يكون هو المستفاد من كل ما  
 يتكلم كما يندرج تحت الحجة الثاني وهو افتقار بيان واما افتقار كل ما  
 مسواه اليه الخ **وقر كيبه** ان تقول وجوب افتقار كل ما مسواه اليه من غير  
 صادق وجب انضامه بالحيثية وعدم القدرة والارادة والعلم وتوازنها لان حادق  
 بيان الملازمة بين الاصل في قول الشيخ ان لو انتفى منتهى من غير ملزوم  
 لما امتنع ان يوجد منتهى من الحوادث لان بيان الملازمة الاستحالة فيكون انتفاء  
 جبرون المتوقف عليه في امكان وجود الحوادث محال بيان الاستحالة  
 ان لو انتفى الامكان ملزوم لما افتقر اليه منتهى لان بيان الملازمة لان من لم يتكلم منه  
 مكان علمه او العاجز لا يعترف اليه في نفسه لا افتقار اليه محال بيان الاستحالة  
 لانه جزء الوهية والوهمية واجبة له عطفها ونفلا اما العقل فيرى ان الوحدانية  
 متشاهدة افتقارها اليه واما العقل فيرى ان يابى انفسه انتم الغفلة الى الله واذا بطلت  
 افتقارها اليه بطلت في الامكان واليجاد واذا بطلت في الامكان واليجاد بطل  
 في نفسه وجزء الصفة واذا بطلت في نفسه منتهى الصفة في نفسه وجوب انتفاء  
 بها وهو المطلوب فيبقى المناسب لجميع افتقار كل ما مسواه اليه وجوب انتفاء  
 بغير الصفة الثلاثة لبقى منتهى منتهى **وهو وجب ايضا له فعل الوحدانية** ان  
 يكون مع تعالى الوهية **لما افتقر اليه في نفسه** من غير عجزها **حيثية**  
**كيف وهو ان يفتقر اليه كل ما اسماه** نفسا على وجه افتقار كل ما اسو  
 اء اليه من غير قولها عاينها **افتقار وتر كيبه** ان تقول افتقار  
 كل ما مسواه اليه من غير صادق وجوب الوحدانية له فعل لازم بيان الملا  
 زمة ان لو كان معه فعل فلا بد من الوهية من غير ما افتقر اليه منتهى لازم  
 بيان الملازمة من غير عجزها **حيثية** لا جبر في نفسه **لله الثاني** منه لا  
 كثر في افتقار اليه في نفسه **لله** ثانياً منه واذا بطلت افتقار اليه  
 بطلت في نفسه **لله** ثالثة منه بطلت في الوحدانية في نفسه الوحدانية

وهو

وهو المطلوب في نفسه المناسب لجميع افتقار كل ما مسواه اليه وجوب  
 الوحدانية لان بها البراد التفتيح اللازم لكي تتجلى التفتيح بانه لو كان  
 لا افتقار اليه في نفسه لان نفسا افتقار اليه في نفسه افتقار اليه في نفسه  
 وذلك باين لا يلزم عليه والتميز والعجز وتساوي بيان الملازمة  
 لانه لو ابرهنا من غير اه العجز خاص باله لانه لا يفرق بينه وبين  
 وذلك بالكلية لان الملازمة على التمثل يجوز عاينها **لله** ففراحت من غير الله عنه  
 من غير كثر في حاله لا يفتقر اليه **وهو يوحده منه ايضا حدوث العالم**  
**باسم** ان لو كان في نفسه من غير الكائن ذلك الشيء مستغنى عنه **فعل**  
**كيف وهو ان يفتقر اليه كل ما اسماه** نفسا والغير منه عاينها **افتقار**  
 كل ما مسواه اليه **وقر كيبه** ان تقول افتقار كل ما مسواه اليه من غير  
 صادق بيان الملازمة ان لو كان في نفسه من غير كثر في حاله لان ذلك ملزوم  
 من كائن ذلك الشيء مستغنى عنه **فعل** لازم بيان الملازمة وجوب  
 وجوده لا رغب ذلك الشيء محال بيان الاستحالة ايبة ان لو انتفى  
 ذلك الشيء ملزوم لا يستغنى جميع لازم بيان الملازمة ما جاز  
 على التمثل يجوز عاينها **لله** لا رغبنا جميعه محال بيان الاستحالة ايبة  
 ان لو انتفى جميعه ملزوم بطلت عموم افتقار اليه لازم بيان الملا  
 زمة الاستحالة لان جميعه بطلت لان عموم افتقار اليه  
 محال بيان الاستحالة ايبة كيف وهو ان يفتقر اليه كل ما اسماه  
 واذا بطلت عموم افتقار اليه بطلت غنا جميعه واذا بطلت غنا  
 جميعه بطلت غنا في نفسه منه واذا بطلت غنا في نفسه منه بطلت غنا  
 واذا بطلت غنا في نفسه تفتقر حروث جميعها وهو المطلوب في تفسيره  
 سبب لعدم افتقار كل ما مسواه اليه حروث العالم باسم  
**فقد في نفسه** من غير كثر في نفسه **لله** ثانياً منه **والكائنات**  
**التي لا لازم** ان يفتقر اليه في نفسه **لله** ثانياً منه **وهو ان**  
 يفتقر اليه كل ما اسماه **وهو** على كل حال هذا ان قدرت ان تهبط

نفي

لله



والكائنات يؤثر بكماله واما ان قدرته يؤثر ببقوته جعل الله بيده كما  
 من غير كنهش والحق اهل بيته في ذلك فاما ايضا انه يصير حيثما كانا جلا وعز  
 سوانا جلا في الجاهل بغير الافعال وهو اسكنه عزه في كل ما كان له من قبل من  
 وجوب استغنا بجل وعز كل ما اسواه بغيره في كل ما كان له من قبل من  
 لا افساح في الثلاثة التي تحت عكاس الكمال بغيره في كل ما كان له من قبل من  
 وهو ما يجب في حقه تعالى وما يجوز وما يستحيل في حق الله تعالى فله منه  
 بغيره في كل ما كان له من قبل من اسواه **وقر كبريه** ان نقول كلاً ما اسواه الله بغيره من صاوي  
 ونعم التأثير بالكلية لان صاوي بيان الملازمة اذ لو ثبت التأثير بالكلية لمزوم  
 لا يستقل ذلك الاثر من سوانا جلا وعز لان بيان الملازمة لان الاثر بغيره في كل ما  
 اثر فيه واوجدها الاثر من سوانا جلا وعز محال بيان الاستغناء بغيره اذ لو  
 مستغنى الاثر من سوانا جلا وعز لمزوم بطل مجموع الافتقار اليه لان بيان الملازمة  
 زمنية لان جمع بين التفسيرين في مجموع الافتقار اليه محال بيان الاستغناء بغيره  
 كيف وهو بغيره في كل ما اسواه واذا بطل بغيره في مجموع الافتقار اليه بطل  
 غناه الاثر واذا بطل غناه الاثر بطل الاثر من سوانا جلا وعز بطل ثبوت الاستغناء  
 في كل ما اسواه واذا بطل ثبوت التأثير بالكلية بغيره في كل ما اسواه وهو المطلوب  
 في تفسير المناسب كعموم الافتقار كلاً ما اسواه اليه بغيره التأثير بالكلية  
 لا ثبوت **قوله** عموم على كل حال بغيره في جميع الزوايا وعلى كل حال في جميع  
 ما كان له من قبل من سوانا جلا وعز عليه **وان** ثبت قلت في مجموع ما  
 جميع اللان وعلى كل حال حالة افتقار الى السبب وحالة عدم افتقار الى  
**وان** ثبت قلت عموم في الجاهل وعلى كل حال في الجاهل وهو الاول  
**قوله** هذا ان قدرت ان تثبت ان الكائنات يؤثر بكماله في جميع الزوايا في جميع  
 ان ترجع الى اللان الصادق وهو بغيره في التأثير بالكلية ويجعل له ترجع الى اللان  
 الكاذب وهو غناه الاثر من سوانا جلا وعز وسبب كلاً ما اسواه على افتقار اليه ان  
 تقرر هذا بغير التأثير في جميع الزوايا في جميع الزوايا لان الزوايا في جميع الزوايا  
 افتقار ان قدرت ان تثبت ان الكائنات يؤثر بكماله واما ان قدرته يؤثر

بغيره

بقوته جعل الله تعالى فيه كما جزم عنه كنهش والجاهلية في ذلك محال ايضا  
 يصير حيثما كانا جلا وعز بغيره في الجاهل بغيره في الجاهل والاسكنه و  
 ذلك محال باكل ما عرف من قبل وجوب استغنا في جلا وعز كلاً ما اسواه  
**وقر كبريه** ان نقول اذ لو ثبت التأثير بالكلية بغيره في كل ما كان له من قبل من  
 في الجاهل بغيره في الجاهل والاسكنه لان بيان الملازمة لان كل شيء وفيه شيء  
 هو اسكنه يستحيل منه حدوده بلا واسطة الا ان افتقار السوانا الجاهل  
 بغيره في الجاهل والاسكنه باكل بيان الاستغناء بغيره في الجاهل وجوب  
 الاستغناء بغيره في الجاهل وعز كل ما اسواه واذا بطل افتقار واذا بطل الافتقار  
 في الجاهل بغيره في الجاهل والاسكنه باكل ثبوت التأثير بالكلية بغيره في كل ما  
 عز كل ما اسواه وهو المطلوب في تفسيره ان المناسب لفتا بغيره في كل ما اسواه  
 بغيره في الجاهل بغيره في الجاهل **قوله** بغيره في كل ما اسواه في كل ما اسواه  
 تقرر هذا في الجاهل والاسكنه لان الله لا الله واستغنا بغيره في كل ما اسواه  
 له في رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ما اسواه في كل ما اسواه **والله**  
 يكثر عليه الصلاة والسلام والكتب السماوية واليوم الآخر **قوله**  
**الصلوة والسلام جاء** بتصرف **قوله** لا تترك ان قولنا معشر اهل  
 السمعة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلزم الايمان بنبينا  
 وانبيا والملائكة والكتب السماوية واليوم الآخر وما اشتمل عليه  
 نه عليه الصلاة والسلام اخبر بجميع ذلك وكونه رسولا يستلزم منه  
 صدقه في ما اخبر به وجوب عظمته **وقوله** ان انبياء ماية الله واربعة  
 وعشرون اهل البيت ما رواه ابو ابي رضى الله عنه **وقوله** الرسل منهم في  
 ثلاثة ماية وثلاثة وعشرون وفي خمسة **قوله** عدد الكتب المنزلة على في  
 الرسل اربعة كقوله ماية في كل منزل منها على تثبت عليه السلام فيسوء  
 وعلى خنوخ وهو ادر بغير عليه السلام ثلاثون وعلى موسى عليه السلام

قوله



عليه السلام  
 فيك انشورية عشر وعشر ابراهيم عشر مائة وامانة رابعة معلومة  
 هي انشورية موسي والنجيل ليعيسى والزبور لداود والعبر فان **يحيى**  
**صل الله عليه وسلم** واعلم ان النبيل مخصوص بالذكورية والحربية  
 اما الزكورية فعلى الشهور واما الحربية فكما تقا **والا** الملائكة لا يحصى عددهم  
 التي خلقهم وايضا مملوون بالذكورية والابلاخوتية لانهم خلقوا من نور وانهم  
 عباد مكرمون لا يعصوه الله ما يرضون ويعملون ما يؤمرون **وسمى** اليوم  
 واخر لانه اخرج النبيل واول يوم القيمة لانه لا يدبره واوله وجبر الموت  
 الى المستقر الى احد الدارين لان القيمة صفى وكبرى والصغرى قوله عليه  
 السلام ومات قامت قيامته وكما فان الكبرى هي التي تقع الخلايق عند  
 نفخة الصفيح والله تعالى اعلم **تركيبه** ان تقول **محرر** رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم مزروع صادق والنضجى بمنزلة الاربعة لازم صادق بيان الملازمة لانه عليه  
 الصلاة والسلام جاء بتصور جميع ذلك **محرر** **وجوب صدق الرسل**  
**عليهم الصلاة والسلام** لقوله **وامنهم على نبي** وجبه نشر محمد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم مزروع صادق ووجوب الصدق وامانة والتبليغ  
 لازم صادق بيان الملازمة اخذوا من الصدق وامانة والتبليغ مزروع يكونوا  
 رسلا امثالهم بيان الملازمة اذ لا باس في ارسالهم وامانهم مع الكذب  
 والخبائث والكتمان الاكر نفي كونهم رسلا امنا بمال بيان الاستثنا بية  
 كهموا بخوارق على ابدىهم واذا بطل كونهم لم يكونوا رسلا امنا بكل نفي  
 الصدق وامانة والتبليغ واذا بطل نفي الصدق وامانة والتبليغ نفى  
 فيه وامانهم وتبليغهم وهو المطلوب **قوله** واستحالة فعل النبيات كما  
 تقول في تركيبه اضافة الرسل الى مزروع صادق واستحالة فعل النبيات  
 كما لازم صادق بيان الملازمة قول الشيخ رضي الله عنه ارفع الرسل  
 ليعلموا الخلق في افواههم وابعالهم الخ وكذا ان تركيب بيان الملازمة من صفى  
 وكبرى

وكبرى فتقول الرسل ارسلا الى التبليغ صفى وكل وارسل الى التبليغ بلا نقض  
 ومنه الملازمة كبرى يتبع لنا ان الرسل انصرف من الملازمة تحت الصفى  
 اذ لا باس في ارسالهم الى التبليغ وحسن الكبرى لاستحالة ان يقع له شيئا  
 ويخرج على خلاف ما علم لانه قد احاط بكل شئ معلوم **وجوب صدق الرسل**  
**الاعراف البشرية** **تركيبه** **محرر** رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 مزروع صادق ووجوب اعراف البشرية لازم صادق بيان الملازمة اذ لو لم يكن  
 جواز اعراف البشرية جازية في حقيق مزروع لموقف به لازم بيان الملازمة  
 فانه لو جود عصمتهم والمحرر والمكره لا ينفى فلو ما يسمي محال بيان  
 مستثنا بية مستثناه وهو دفعه عما به بطل نفي جواز فعله واذا بطل  
 نفي جواز فعله نفى جوازه وهو المطلوب ولذا ان تركبه والمفتران فتقول  
 اعرافا تفصح في رسالتهم وعلمون من صفى وكل من ايقع في رسل  
 لنهم وعلمون من نفي جوازه كبرى يتبع لنا ان اعراف جازية في حقيق  
 تحت الصفى اذ لو كانت تفصح لما وقعت بهم تحت الكبرى اذ لا معنى  
 لكونها لا تفصح (اجواز) يتبع لنا ان اعراف البشرية جازية في حقيق  
 الرسل **قوله** بلذا لا يبريد في ابد ضرب انتقال ومطلوب وهو نفي الفصح  
 في الرسالة لغير مطلوب اعلا منه وهو لا يلد في ادراجاته وموايد انصافهم  
 بالاعراف فنشر بهم وتفضيهم اجرهم وحصول التقدير والتنبيه لامنهم  
 الربى بضعة القول والوهمين لبيان يقفد وان الوهية كما اعتقد وهذا  
 انصر في عيسى عليه السلام ولا ظنهم من الخوارق على بده وبيد  
 ايضا اعطى دليل على صدقهم اذ لو كانت لهم قدرة على الخوارق والنباتات هذا الله

٥٧



هذا الله ايديهم ملزوم له فجاء على انفسهم ما هو اليهم من هذا مرقمهم وامر  
 ارضهم واذا اية الخلو مع بيانه المازمة لان العاد على (اصيب) فاد على (اهو)  
 الى دهم على انفسهم ما هو اليهم من هذا مرقمهم هذا حال بيان (ا)  
 مستثابية من هذا هذه وفوقها **يقول** انفسهم ان قوله تخلص  
 كملت الشهادة اية انتم انما على العادين ودخولهم تحتها وكلية الشهادة  
 يعني لا اله الا الله **محمد** رسول الله صلى الله عليه وسلم ان معرفة الله دخلت  
 تحت لا اله الا الله ومعرفة الرسل دخلت تحت **محمد** رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم **يقول** ان لا اله الا الله فتمتت معنى الاستغناء والاستغفار  
 والاستغناء والاستغفار تخلصوا العفايد والعفايد هي الصلوات كل  
 صفة بعد ليلتها تسمى عفايد فتقوله ذلك المتفرق منظر العفايد ايضا  
 دخلت تحت الاستغناء والاستغفار والاستغناء دخلت تحت لا اله الا الله  
 بتقوله ذلك المتفرق تحت المتفرق مندرج واعلم ان كل ما هو خفي  
 والاستغناء بوجه الاستغفار انما ثلاثة اقسام فاما الاول فانه الاستغناء  
 وهي تسمى الغفر وجواز الفعل وتسمى التائبين باليقظة والى ابو خنوزر الاستغفار  
 بوجه الاستغناء اقسامه فاما الثاني فانه الاستغناء بوجه الاستغناء  
 العالم باسره وتسمى التائبين بالطمع واعلم ان اسباب العبادية ترو  
 ثم بالطمع واليقظة برفا بالطمع فانه لا يجمع على كبره ورفاه يقظة  
 فهو فاسو به عي وكبره قولاه وانا اجر الله العادة بحقوق المسببات  
 عند سيبها فعند انتم ان المحلب مع النار بولوا الله لا حرازا  
 لفسخه والطمع وعند انتم ان الضرب بالسيف او عيشه بخلق الله  
 الفطع والخرج وعند انتم ان كل الكرم او الشرا بخلق الله  
 الشئع والشروع بخلق الله فلا اذ خلق الله العادة كسابر انتم ورفا  
 كنز

قوله

كنز احران النار باو اجمع عليه السلام وعرف قطع النسيك اسما عيل  
 وفيل لاسمها وتكليم السوتن الى غير ذلك **قوله** النسيك اسما عيل  
 (الله) فتمتت العفة الراد الاو (الله) كنزنا ان الحمد يد بقطع بكيفية كذا  
 الكرم بيشع والبا بمرور والنياب تعبه وانما رفرق كذا الله بقطع فتمت  
 هذا كذا الله هذا عند ذاك ولا يخر ان ذابعد ذاك ولو كانت النار لما تشر  
 تحرفت ابراهيم الخليل كذا الحمد يد عند ذاك اسماء وفيل اسماء عيل  
 ثلث (ارزاق) والكنز بنة كذا بغير (لربنا يحفر الخبز) وما نسوا لهما  
 فهو فيفسر اتم وراحتفد عدم التخلو خلاف في كبره بمرور النار وورعا  
 الحال نفا التكميل بناء على ان الحمد بيشع بوجه صوبها واما حجة حاجب (ا)  
 (قوله) الاول وان الحمد بصفة بيشع الحمد بغيره بوجه صوبها **قوله** مع قلته  
 حرومها بجمع ما يجب على الملك وعفايد بمرور بانه حقه تقف وبه حورس له  
 عليهم الصلاة والسلام الخيرة حرومها يعود على كتمته الشهادة وهذا  
 وباني تسمية الكل بالاسم البغضوة كذا تشايع عنوا القرب وسيل الشئع  
 وجه الله تقف عفايد (التشبيح) قوله كتمته الشهادة او او عفايد  
 حرومها وعفايد (اباها) انا امره ثانيا فبلا وثبت او لا اتق معام  
 تفصيل ما بينه تحت كذا جز واجهه لا اله الا الله **محمد** رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم واجدته اخر ان تبسمل من عفايد انما الكليمه حيث  
 ما بين (اباها) بجمع عفايد كذا تشيبت او او امره ثانيا **قوله** النسيك اسما عيل  
 مع انتم انما كذا كذا جعلها **النسيك** رجة عفايد **النسيك** اسما عيل  
 بفيل **قوله** (اباها) بجمع عفايد كذا تشيبت او او امره ثانيا **قوله** النسيك اسما عيل  
 انتم ان عفايد الصلاة والسلام ان كل كلمة وكلما عفايد الصلاة والسلام  
 بمرور اسما عفايد لانه خصص بجمع الكلمه ونزله قال الله اي ما انتم الله بالملك



لما كانت هذه الكلمة مختصرة مشتقة عن ما ذكرنا، والافعال جعلت الشارح المجاز  
 وهو **محمد** صلى الله عليه وسلم، وما الخفيف فهو الله فقلنا في حجة على علمنا  
 في الغلب والاضلاع والايان والاضلاع وحله اللسان كما هو او الايان وحله الغلب  
 بالاضلاع والاضلاع عليه مجازنا على انما متباينان والاضلاع انما مترادفان ولا كلام  
 والايان على القول بالانباي اخص والاضلاع اعم **فقال** ان يكون ذلك **فقال**  
**مختصرا** ما احتوت عليه من عقائد ان حتى تتخرج مع مناهل قربة وتخرج بكم  
 ودسم فانه من اسرار العجايب ان تشاهد الله ايدى تحت حصر وبالله  
 تفتي التوفيق لا ريب في نعمته من ان يوفينا واجبتنا عند الموتنا  
 كلفين بكنيسة القمادة كما سير به. وعلى الله على صيدنا وتفتينا، ومولا  
 لنا محمد عده ما ذكره انما ذكره، وغلبت عن ذكره انما ذكره، وهو من اسرار العجايب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اجمعين وعبر التناجيس، وتابع التناجيس  
 من قديم باحسان الوجود الوبي، ومسلح على جميع الانبياء، والى سليمان، والحمد  
 لله رب العالمين، **نشر** انما الله عبر على الله هي من الاعاذا الوجوب تخفيفها  
 منه على اكثر من ذكرها من وجوبها ان لاكثر من مستحب ولم نجب الا من في الغلب  
 وما زاد على ذلك فهو مستحب **واعلم** ان حكم هذا الكلام في ثلاثة افوال اوله  
 بنشر كمينه ايج الاياه انما يكون ما في حول فاعادون العاجز وهو القصور  
 وعلى القول الثالث بانما جزء والغلب والايان بلان في الاياه انما يكون ما في  
 القادر والعاجز ان الاياه مركب من جزئين وهو النكوص والنضرب في الغلب والايانية  
 المركبة واذا بطل جزءها بطل كل واحد على القول الثالث ليس مستحب، وانما  
 جميع الاياه يدون النكوص ما مطلقا على القادر والعاجز وهذا القول كماله من  
 الكمال وما المومر بالاصالة فيجب عليه مرة في القصور وان تركه فبطل الوجوب وهو  
 عاقر وايانه جميع والله اعلم واما بيان جعلها مع حلاله كما يات في قوله

مجازا بنا

مختصرا

وهمل

مختصرا

مختصرا ومعنى المختصرا به ما حصر بقلبه مثلا نظمتها او وجهته من  
 المختصرا، والاختصار على سبيل الاحمال على سبيل التخصيص وفهم الله  
 نذكر **قوله** انما احتوت عليه اشتققت عليه وعفاير الاياه **قوله** حتى  
 تتخرج لي تختصرك مع معنا جوه ودمه واختلافها هنا مجازا حقيقة  
 انما الله المختصر معنى والجمع والوع جنسيان حسيبان واختلاف من او  
 صان الاجزاء كاختلاف الماء مع اللبن ونحوه، وانما عبرنا بالاختصار كناية عن  
 مدح العيارفة ويحتمل ان يكون اختصار حقيقة لان الغزوة صالحة كل شئ  
**قوله** فانه يرى اسرار العجايب ان تشاهد الله بقلبه انما صرنا به ما بينه  
 وبين ربه والتوكل عليه وانزله والعربية والتفتت على المسلمين وسائر  
 الخلق الخمسة والعياب ما يظهر للخلق من الامانة على يديه والله اعلم **قوله**  
 ما ايدى تحت حصر، بالانتمية لقلنا واما علمه ففعلنا بكلمة تشبه علم  
**قوله** وبالله التوفيق وحقيقة التوفيق هو خلوا الغزوة على الكفاية **قوله**  
 اريد غير اياه ما لا ولا سيد غير **قوله** ان يجهلنا واجبتنا عند الموت  
 فله كمين سبيل التفتيح هل من تحبه او من يحبك باجاء بانما يجهلنا  
 واما من تحبه بقليل وكما قال **قوله** فله كمين سبيل التفتيح على الله  
 سبيل التفتيح رضي الله عنه اه يكون على سبيل اكل الحلال الجمع بين النطق  
 والعلل انه ورد في حديث عنه عليه الصلاة والسلام انه قال من كان له كلام الله  
**محمد** رسول الله دخل الجنة وفي حديث اخر من مات وهو يعلم الله الله الله  
**محمد** رسول الله دخل الجنة وان قلت كيف الجمع بين الحادي عشر والخمسين الاول  
 من يستطع النطق والاخر غير انما يعرف عليه والله اعلم **قوله** وعلى الله على سبيل ومولانا  
**محمد** رسول الله عنده تفتيح به بقليل التفتيح في الجنة الاول  
 حقيقة التفتيح هو ان يفرح اليه عن التفتيح ابد وحقيقة التوكل هو التوكل  
 من يفرح اليه وانما التفتيح في التفتيح التفتيح **قوله** **محمد** رسول

مختصرا

٥٩



الشيء يسمى بذلك لكثرة الحاجة، انه احد الحاميين واحمد من حمد **قوله** وعلى الله  
وحجبه الله فربته وقيل كل نازي قوله على الله عليه وسلم انا جده كذا قال وقيل  
كل من اسبى به والصاحب كل من يقبض وامر به واما على السلام وتوكل الله رفته  
على الامم قوله كل من يقبض اول من قبله بضميمه كل من راى له خولها ابراهيم  
في ذلك انه لقا، ولم يرا، لكونه اعمى **قوله** واما اختراجه من لقا، ولم يرا، به  
**قوله** واما على السلام اختراجه من لقا، وامر به على الكبر **قوله** ولو تكللت رفته على الامم  
مع **قوله** عدد ما ذكره في الروايات وعجل في ذكره، انما يكون، اختله بين امر عرفت وصعد  
ابراهيم لسان فقال ابي عرفة انه لم يجل له ولا اجر اكنى مما يحصل على التخلية الواحدة  
ويحصل له الاجر بعدد وذهب مع الروايات ابراهيم لسانه الى الجبل بعد ما ذكره  
ذكره في تاليفه في العلم في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ان فضل  
الله واسع وفوز من لا يجزها شئ، وعلى انبياءه وكلهم **قوله** ورضي الله عنكم عن الامم  
رسول اجمعين الخ وارضى عنى الامم **والفتح** التفسير **القبول** يا فتية يجب على  
اعتقادها بعد معرفة الله ورسوله ومعرفة انساب القادسية وهي تنزيه التولى ور  
سنة عما يوجب طاهر الكتاب والسنة والنقص كل توجه والغير والبيروا الجنب وال  
صعب ومنه وانزل والخذل واستنزه والحلول والكان والجنة والنور وغير ذلك  
**والطواهر** وهذا الظاهر كماله اتفق العلماء ان طواهرها مستحيلة بحسب  
الله تعالى ثم اختلفوا فيمن من ربه لما عني وتاويلها على ما ومنع ما يقاها على  
لما هو مقل وقال نوبى بما بنا صفة زايدة على العشرين الواجبات فما البنة  
صلية المحوالت وانا وارجو اناس بعد ومنع من توقف بعد التنزيه على طلال  
هو ما المستحيل من تاولها فقال الوجه راجع الى الوجود والجماء والغير راجع  
الى المحقق والغير راجع الى الوجود والنعمة ربا في تسمية التسمية بما يلائمه والجماء  
راجع الى المحو والاصح في جمع الازفة والارادة والرفع المذكور في المحرث يرجع الى رفع  
الجماء في الازامع النار على اخرى التناولك والنزول يرجع الى فضله واما الله والخذل  
راجع الى غير انه والامستواء راجع الى الفهم والقادسية والجمجمة راجع الى القلوب  
والنشرية

الشيء يسمى بذلك لكثرة الحاجة، انه احد الحاميين واحمد من حمد قوله وعلى الله وحجبه الله فربته وقيل كل نازي قوله على الله عليه وسلم انا جده كذا قال وقيل كل من اسبى به والصاحب كل من يقبض وامر به واما على السلام وتوكل الله رفته على الامم قوله كل من يقبض اول من قبله بضميمه كل من راى له خولها ابراهيم في ذلك انه لقا، ولم يرا، لكونه اعمى قوله واما اختراجه من لقا، ولم يرا، به قوله واما على السلام اختراجه من لقا، وامر به على الكبر قوله ولو تكللت رفته على الامم مع قوله عدد ما ذكره في الروايات وعجل في ذكره، انما يكون، اختله بين امر عرفت وصعد ابراهيم لسان فقال ابي عرفة انه لم يجل له ولا اجر اكنى مما يحصل على التخلية الواحدة ويحصل له الاجر بعدد وذهب مع الروايات ابراهيم لسانه الى الجبل بعد ما ذكره ذكره في تاليفه في العلم في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ان فضل الله واسع وفوز من لا يجزها شئ، وعلى انبياءه وكلهم قوله ورضي الله عنكم عن الامم رسول اجمعين الخ وارضى عنى الامم والفتح التفسير القول يا فتية يجب على اعتقادها بعد معرفة الله ورسوله ومعرفة انساب القادسية وهي تنزيه التولى ور سنة عما يوجب طاهر الكتاب والسنة والنقص كل توجه والغير والبيروا الجنب وال صعب ومنه وانزل والخذل واستنزه والحلول والكان والجنة والنور وغير ذلك والطواهر وهذا الظاهر كماله اتفق العلماء ان طواهرها مستحيلة بحسب الله تعالى ثم اختلفوا فيمن من ربه لما عني وتاويلها على ما ومنع ما يقاها على لما هو مقل وقال نوبى بما بنا صفة زايدة على العشرين الواجبات فما البنة صلية المحوالت وانا وارجو اناس بعد ومنع من توقف بعد التنزيه على طلال هو ما المستحيل من تاولها فقال الوجه راجع الى الوجود والجماء والغير راجع الى المحقق والغير راجع الى الوجود والنعمة ربا في تسمية التسمية بما يلائمه والجماء راجع الى المحو والاصح في جمع الازفة والارادة والرفع المذكور في المحرث يرجع الى رفع الجماء في الازامع النار على اخرى التناولك والنزول يرجع الى فضله واما الله والخذل راجع الى غير انه والامستواء راجع الى الفهم والقادسية والجمجمة راجع الى القلوب والنشرية

والنشرية والتعليق والنور راجع الى الجهاد والكرامه والتوفيق وكذلك الكوا  
مراتية توهج النفوس حوامر من جواهرها مستحيل **قوله** تعالى ولا  
ستقبح لذة الدنيا لذته امتنع وتواضع الله وزيله ثمة الررجات وتلقب  
والله تعالى اعلم وقدر عاخذ لك سايس الطواهر التي توهج النفوس حوامر  
على جميع الصلوات والسلام **الفتح** **قوله** **والله** **وحسب** **قوله** **ما** **افضل** **قوله**  
ورحمته في شرح قصيدة التشتية، التشتية العار و بالله سبحانه  
ريوسف المستوي رحمة الله ورضي عنه وتلقب به باسمه  
فته الله ورسوله وما اخرتاه وما يجب الاحتفاظ والايان بالله من التفت  
توا ومعرفة انساب القادسية والطواهر المستحيلات فيتمت الله  
ان يكون على معرفة ذلك الى السمات وان يغفر لنا جميع السمات  
وان يزيل كل قلوبنا جميع الجهلات وان ينور قلوبنا بالعلوم النقوليات  
والدرسيات وان يملأنا علما المراتب والصفات وان ينزلنا على  
الامر اذ سرى وسلك الجنات بلا سميع يا قريب يا مجيب الدعوات مع  
التحضر الى وجه الكريم في جملة النبيين والصوفيين والفقهاء والاولياء  
لما لم يجرى والصلوات بغير الى الخيم ان مع الايمان والاهمات والاشياخ  
والافاري والاحباب والروميين والرومات والحياتهم والاموات  
موسلمين في جميع ذلك بجاء سبعة السمات صاحب الدلائل والبر  
ات خانق النبيين المسمون بصادق في جميع المخلوقات سبعة  
ونبينا ومولانا محمد الشهابي هذا الكياي من امر صري القصات  
على الله عليه وعلى آله وآله القلوب الرجات والامان  
والقلوب الكاهرات بعدد جواهر المخلوقات واعراضها فيما جرت  
وما هو ان وعد ما قلقت به الصلوات من واجب ومستحبات واجبات

المحور







قَالَ الشَّيْخُ الْقَوَيْدُ الْوَلِيُّ الصَّالِحُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ  
السَّمَكُونِيُّ الْحَنَسِيُّ عَمَّا لِلَّهِ عَنْهُ بِمَنْدُوحٍ وَكَثْرَتِهِ  
الْحَمْدُ لِلَّهِ الْوَاسِعِ الْجُودِ وَالْعَظِيمِ الشُّكْرِ بِمُوجِبِ جُودِهِ وَوَحْرَانِيَّتِهِ عَظِيمِ  
جَلَالِهِ وَرُجُوبِ اِفْتِخَارِ الْكَائِنَاتِ كَلِمَاتٍ إِلَيْهِ فِي الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ الْغَزِيَّةِ اذْ عَزَمَ عَلَيْهِ  
عَمَّا يَكُونُ لَهُ مَثْرِبَةٌ تَدِيمُ شَيْءٍ ثَابِتًا عَلَى وَجْهِ الشَّيْءِ كَلَامُ الرَّحِيمِ الرَّحْمَنِ اذْ  
عَمَتْ نِعْمَتُهُ الْعَوَالِمَ كُلَّهَا بِمَا فَخَّلَ لَهَا مِنْ قَوْلِهِ الشَّيْءُ الْوَاسِعِ الْكَرِيمِ الْمُنِيرِ  
بِالْإِبْهَامِ بِمَا يَسْتَطَاعُ شُكْرُهُ (أَبَا سَمُوْنٍ عَنْهُ الْجَنَّةُ الْغَنَى الْفِدَى وَرُحْمَتُهُ وَصُولُ  
الرَّشَدِ مِنْ فَضْلِهِ) اذْ خَفِيَ فَضْلُهُ تَعَلَّى رُبَّنَا وَجَلَّ عَنْ غَرَاوِزِ رَاغِبِينَ وَالْوَكَاةِ  
وَالْوَزَائِرِ فَخَرَّدَهُ سَجْدَانَهُ عَلَى نَعْمٍ لَا تَحْصُو وَحَمْدُ نَالَهُ جَلَّ وَعَزَّ هُوَ اَجَلُ الْأَلَاءِ وَ  
فَشَكَرَ تَبَرُّدُ تَعَلَّى وَصَوَالُ رُوحِ الرَّحِيمِ الَّذِي يَبْسُطُ بِفَضْلِهِ مِنْ قَبْرِ الْقُلُوبِ وَالْأَلْسِنَةِ  
وَالْجَوَارِحِ بِمَا شَاءَ مِنْ حَبِيلِ الشَّيْءِ وَنَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ شَهَادَةُ  
نَشَاتٍ عَنْ مَعْضٍ اِيْفِيْرٍ بِمَا يَحْرُوقُ سَاهَتُهُمَا بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَلَّى ضَرْبُ الشُّكْرِ وَرَأْسُ امْتِرَاءِ  
وَنَشْهَدُ اَنْ سَيَرْنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدًا لِلَّهِ وَرَسُولَهُ مُتَقَدِّمًا  
فَدَخَرَهَا بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَلَّى وَجَبِيلِ عَمَلِهِ لَمْ أَفْصَحِ الْخُشُوعَ وَأَذَابُ الْإِبْهَامِ مِنْ أَهْوَالِ  
الْمَوْتِ وَالْقَبْرِ وَمَا يَتَجَاوَزُ مِنْ الْعِظَمَاتِ فِي دِيَارِ الْبَعْثِ وَالْجَزَاءِ وَخُشُوعُهَا بِفَضْلِ اللَّهِ  
تَعَلَّى مَعَ الْأَبَاءِ وَالْأُمَّهَاتِ وَالْأَزْوَاجِ وَالْأَخْوَةِ وَالْأَهْلِ بِمَا عَمَلَكُمُ الْفِرْدُوسُ غَايَةِ  
الْسُّمُورِ اذْ رَتَفَاءُ وَالْطَّلَاءُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيَرْنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ عَمِلَ الْجُودِ وَرُحْمَتِهِ  
الْكَائِنَاتِ وَمَعْرُوسِ الْمَلَكَةِ فِي الْمُبَاحِثَةِ جَلَّتْ عَنْ الْعَدُوِّ وَالْإِحْصَاءِ فِي الْمَفَاعِ  
الْمَحْمُودِ وَالْحَوْضِ الْمُرُودِ وَالْوَسِيلَةِ الْعَظِيمِ دُنْيَا وَآخِرًا وَلِجَمَاعَةِ الْخَلَائِقِ كُلِّهَا  
وَالِيهِ يَلْمِزُونَ بِرُوحِ تَقَرُّدٍ اذْ أَهْوَالُ وَقْتِهِ اَزْمَنَتُنَا حَتَّى تَرَامِ الشُّبَاعَةُ وَبَسْمُ  
بِأَنْفُسِهِمْ اذْ بَرَزَ الرُّسُلُ وَالْأَنْبِيَاءُ بِصَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمْ عَنْ سُؤَالِ أَهْلِ الْإِبْهَامِ وَالْمُبَاحِثَةِ  
كُلُّهَا

كلما فائدة ما على اعلا منصفها بحيث لا يجمع لخلو وعلى العموم في قيل تلك الزينة  
 العليا **و** رضائه تعالى عن الله وهيبه الذين طلعوا بعد غيبة شمس النبوة، **الجماع**  
 في سماه العلالا لارشاد ويا هتد، وعن التامعير ومن تعميم باعصال النور البطل والفضاء  
**وبعد** فاهم ما يشتغل به العاقل الملبس به هذا الزمان الصعب ان يسعق فيما ينفذ  
 به منجته من الخلود في النار وليس ذلك الا بافتقار عفايد التوجيه على الوجه الذي فرغ  
 اية اهل السنة العارفين **الاخيار** وما اندر من يتفوق له في هذا الزمان الصعب الذي فاض  
 فيه من اجماعات وانتظم فيه الباطل في انتشاره ورمي كل ناحية من الارض بما واج  
 انكار العو بغير لعله وتزيين الباطل بالزخرف والافكار **وما** اسعد اليوم من قبول تخفيف  
 عفايد ايمانته ثم عرق بعد ما ينظم اليه من مروع دينه وظاهره وباطنه حتى لا يتنجس  
 بنور الحق واستنار ثم اعتزل الغلو كراهوا ما عندهم شره الا ان يتقل في ريبا عن صباه هذه  
 الدار فنفيا عما بين اثر الموت من زعيم وسرور لا يكتف ولابد حل تحت ميزان الحافض لفسد  
 صبر فليلا جبارا فبسم **الحق** من يخص بعضه من شاء من عباده وفي من شاء وببعد مشاء  
 الحق **الاخيار** وقد انقم مولانا سبحانه بعضه وعظيم جوده في هذا الزمان الكثير الشغل لما لا  
 تلبس من شكر من معرفة عفايد **ايما** وانزلها جل وعز في صميم القلب بها تحتاج اليه من  
 فواضع البرهان **وعلى** سبحانه بحق فضله وامهانه جزديات فل من عرف بها اليوم ومن  
 يشبه عليها بالخصوص من اية **الاعيان** وارشد سبحانه بحق كرمه لتخفيف لمرور في  
 ابتلى بالقلب بينما من لا يتصور له من عرق بكثرة الجحود والافتقار لله كما انعمت بياد  
 الجلال والاكرام فزده لنا من فضله ونعم لنا في الجحود والافتقار لله كما انعمت بياد  
 في دار امانه ولا تجعلنا يارحم الراحمين من المستدرجين بعد اياك الفضل والامتنان فبكم جلاله  
 وعلوه اذ تم برحمته السموات اينا محمد صلى الله عليه وسلم نعوذ بك من السلب بعد العطا  
 ومن غصبه ان لا يطا ومن ان تلحقنا يا اهل الخيبة والحرمات من جملة نعم مولانا العظيمة  
 ونجيه الجايفة الكريمة **ار** وفنا سبحانه بعضه حقيقة التوحيد اعتقادا ومع الشرب  
 في **الوحي** في هذا الزمان الكثير الشغل والاحتمال الوضع عفو صغيرة البحر وكثرة العلم محتوية

عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال من قرأ سورة البقرة في ليلة الجمعة غفر له ذنوبه







الحول وجوب الزكاة ولا عجز وجوبها التزويج وجوب الزكاة على ملك النصاب ملكا كاملا  
واما المانع بنحو ما يلزم من وجوب العجز ولا يلزم من عدم وجوده ولا عجز لذاته مثاله  
كالحيض فانه يلزم من وجوده وجوب الصلاة مثلا ولا يلزم من عدمه وجوب الصلاة  
ولا عجز وجوبها التزويج وجوبها على اسباب اخر فانه تحصل عند عجز الحيض وقد  
لا تحصل فخرج من هذا ان السبب يورث بطريقين احدهما وجوبه وعدمه والشروط  
يورث بطريقين احدهما وجوبه بغيره والمانع يورث بطريقين وجوبه بغيره والعجز بغيره  
ومحل استنباط ما يتعلق بمباحث الحكم الشرعي في اصول واما الحكم العادي فهو  
مخفيته مواثبات الربط بين امر او وجود او عدمه بواسطة تكرار الغرض بينهما  
على الجنس مثال ذلك الحكم على النار بانها محرقة فبذلك احكام عادي اذ معناه ان الاحراق  
يفترق عن احراق في كثير من الاحوال لمقتضى تكرره اذ على الجنس وليس معنى  
هذا الحكم ان النار هي التي اشترت في احراق ما مستند او في تفتينه اذ هذا المعنى لا  
له للعلاقة عليه اصلا وانما غاية ما دللت عليه العادة لاقتضى جفد بين الامر من  
اما تعيين ما على ذلك فليس للعادة فيه مدخل ولا مقتضى تلقي على ذلك وفصل على هذا  
سلوك الاحكام العادية ككون الطحل مشبعاء والماء مروييا والشمس مضيئة ولله  
والسكين فالحق ونحو ذلك مما لا يخفى وانما يتباين العلم بيقا على هو الاثار الفارقة  
للمنوع الاشياء من ليلتي العقل والنقل فذا طبق العقل والنقل على افراد الجنس  
جل وعز باختراع جميع الكائنات عموما وانه لا اثر لكل ما سواه تعالى في اثر ما جلت  
وتبصيرا وقد علمت فروع تلك الاحكام العادية فجعلوها عقلية واستدوا وجود  
كل اثر منها ما جرة العادة انه يوجد معه اما بطبيعة او بقوة او دقة فيه فاجروا  
قد بآء وابدوس من ميم وبرعة شبيعة في اصول العقائد ونشر في عظيم واحواله قوة  
ابا الله العلم العظمي فبذلك سجدت النجوم الى الممات من فضلات القدر والسرور  
وبالحضرة على العظمي شين عجا سيرا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى واده واما  
الحكم العقلي فهو عبارة عن ما يدرك العقل ثباته او نفيه من غير توقف على تكرار  
والاوضاع

قش

النار

والشرع

ولا وضع واضح وهذا الثالث هو الذي تعرض له في اصل العقيدة بقولنا الحكم العقلي  
اخترنا من الشرع والعادة وقد عرفت معناها فقولنا ينحصر في ثلاثة اقسام  
يعني ان كل ما يتصور به العقل لا يدركه لا يخلو من هذه الثلاثة لا فساد اياها بل ان  
يتصف بواحد منها اما الوجوب او الجواز او الاستحالة فقولنا فالواجب ما لا  
يتصور به العقل عدمه يعني ان الواجب العقلي هو الذي لا يدرك العقل عدمه  
يعني اما ابتداء بلا احتياج الى سبب ونظم ويسمى بالضرورة كالتي هي مثلا الجرح بل ان  
العقل ابتداء لا يدركه انفسا كالجرح عن التخييل اذ اخذ به قد رذاته من الفراغ واما  
بعد سبب ونظم ويسمى نظريا كالقذف لمولانا جيل وعز بل ان العقل انما يدرك وجوبه  
له تعالى اذ افكر العقل وعرف ما يترتب على ثبوت الخبر وانه جيل وعز من الدور والاد  
التسلسل الواضح لاستحالة جفد عرفت بهذا انفسا الواجب الى ضرورة ونظم  
فقولنا والمستحيل ما يتصور به العقل وجوده يعني ايضا ما ابتداء او بعد سبب  
النظم فمثال ما اول عزم الجرح عن الحركة والسكون اذ تجرد عنه ما معا بحيث لا يوجد  
فيه واحد منها بل ان العقل ابتداء لا يتصور ثبوت هذا المعنى للجرح ومثال الثاني  
كون المرات العالية جرما فقال عزم لا علوا كبيرا فان استحالة هذا المعنى عليه  
جل وعز انما يدركه العقل بعد ان يتسببه النظم فيما يترتب على ذلك من المستحيل  
وهو الجمع بين النقيضين اذ انه قد وجب لمولانا جيل وعز القذف والبطلان لا يلزم  
الدور او التسلسل لو كان تعالى حادثة سجدانه فلو كان تعالى جرما لوجب له العز تعالى  
عزم لا علوا كبيرا لما تقرروا وجوب الحدوث لكل جرح فليز عزم لو كان تعالى جرما  
ان يكون واجب القذف لا التوسيت وجب الحدوث لجرميته تعالى عزم لا واذ لا جمع  
بين النقيضين لا محالة فبذلك عرفت بهذا ايضا انفسا المستحيل الى ضرورة ونظم  
فقولنا والجائز ما يصح به العقل وجوده وعدمه يعني ايضا ما ضرورة بعد سبب  
النظم مثال الاول انصاف الجرح بخصوص الحركة مثلا بزه اذ وجودها للجرح  
عزم ماله ومثال الثاني تعذيب الطبع الذي لم يعص له فله طرفة غير فان العقل

مدان العقل يدرك



انما يحكم بحوزة هذا التعذيب بحقه عقلا بعد ان ينظر به برهان التوحيدي ويعرف ان افعال  
كلها مخلوقة لولا ما قبل وعز لا تاتى كل ما سواه تعالى اثر ما البتة فيلزم من ذلك استواء  
الايان والكبر والطاعة والمعصية عقلا وان كل واحد من هذه يطعن على افعال ما قبل  
ولا اخر اماره عليه والظلم على ما قبل وعز مستحيل في ما فعله وحكمه اذا الظلم هو  
التصرف على خلاف الامر ومولا ما قبل وعز هو الامر الثاني المبيح كما امر ولا نقى توجه اليه  
تعالى من سواه اذ كل ما سواه جل وعكامله لا يبدى شيئا ولا يعبره ولا اثر له به شيء البتة  
وكما شره له تعالى ملكه ولا يستل على فعله اذ ان يرد العقل الكل من التور والكاثر  
والمطيع والعاص صحة وجود الثواب او العقاب او عدمها واختصاصها بامر بما اختص  
به من ذلك انما هو محض اختيار مولا ما قبل وعز لا لسبب عقلا فتصوّر ذلك لكر اذ ارا  
العقل بحوزة هذا التعذيب موقوف على تحقيق النظر الذي قد منا جبالا فيمن ان الجاني  
ينقسم ايضا الى ضروري ونظري كما انقسم الفهم الى اذان قبله واتبع بمنزلة الانقسام  
الثلاثة قد بقيت الى ستة اقسام من ضرب ثلاثة في اثني عشر كل قسم منها به فثمان  
واخا فيدنا الصحة بالعقل في حوزة الجاني بقلنا به ما يصح به العقل ليدخل فيه فحوزة  
العزابة حوزة المطيع فان العقل هو الحكم بصحة وجود العزابة وعدمه بحقه بعقوله  
لو وقع كل منهما لم يلزم موقوفه على نفسه حقه تعالى ولا محال البتة اما الشرع فمقتضى  
اوانه تعالى قد اختار بحقه فضل التور من المطيع احد الامر بالجاني من حقه وهو الثواب  
والنعيم النقي كما اختار تعالى بعد له للكاثر الجاني الاخر وهو النار والعذاب **واعلم**  
ان الحركة والسكون المجرى يصح ان يشتمل بهما لا فساد المحم العقلي الثلاثة فالواجب العقلي  
ثبوت احدها لا بعينه للمجرى والمستحيل فيهما معا والجاني ثبوت احدهما بالخصوص  
للمجرى **واعلم** ان معرفة سركه لا فساد الثلاثة وتكرار تائيس القلب با مثلثها حتى لا يحتاج  
للمعركة استحضار معاينتها الى كلفة اصلا مما هو ضروري لكل عاقل يريد ان يعرف بحرفة  
الله تعالى ورسوله عليه الصلاة والسلام جل في الايام والحرير وجماعته ان يعرفه سركه  
لا فساد الثلاثة فهو نفس العقل فمن لم يعرف معاينتها بغير عاقل وبالله تعالى التوفيق

حج  
ع

ع

**ح** ويجب على كل مكلف شرعا ان يعرف ما يجب به حوزة ما قبل وعز وما يستحيل وما  
يجوز وكذا يجب عليه ان يعرف مثل ذلك حوزة ما قبل وعز عليه الصلاة والسلام **شر** يعني انه  
يجب شرعا على كل مكلف وهو العاقل البالغ ان يعرف ما ذكر لان معرفته لا يكون حوزة ما  
محققا لا يمانه على بصيرة بعد بينة وانما قال يعرف ولم يقل يعرف اشارة الى ان المطلوب به عقايد  
الايان المعروفة ونفس المجرى عن دليل ولا يحكي فيها التقليد وهو المجرى المطابق بعقائده الايمان  
بما دليله الوجود المعرفه وعدمه لاكتفاء بالتقليد ذهب جمهور اهل العلم كالشيخ **الاشعري**  
شعره والفاضل بذكر الباطل وامام المحرير وحكاية ابر الفصار عن ما لا يضاهي اختلاف  
الجمهور انما يلزم وجوب المعرفة فقال بعضهم المقلد مومن بان الله عاصي يترو المعرفة التي  
ينتجها النظر الصحيح وقال بعضهم انه مومن ولا يعرف الا اذا كانت فيه اهلينة للنظر الصحيح  
وقال بعضهم انه مومن المقلد ليس موصلا وقد انكر بعضهم ولا مع المحرير والشامل  
تقسيم المكلفين الى اربعة اقسام مجموع اثنى عشر بلوغ زمانا يسعه للنظر ونظر لم يختلف  
به صحة ايمانه وان لم ينظر لم يختلف به عدم صحة ايمانه ومن عاش بعد زمانا لا يسعه للنظر  
وشغل ذلك الزمان ليسيسر بما يفدر عليه فيه من بعض النظر لم يختلف به صحة ايمانه وان  
عرض عن استعمال فكره فيما يسعه ذلك الزمان ليسيسر من النظر وفي صحة ايمانه فكل من **الحج** مع الصحة

**قلت** ولعل هذا التقسيم انما هو ميم لا جزء معه بعقائده الايمان صلا ولولا التقليد  
وقد ذهب غير الجمهور الى ان النظر ليس بشيء له صحة الايمان بل ولا يسر به واجب اصلا وانما  
هو من شروط الكمال فقط وقد اختار هذا القول الشيخ العارفي بالله الولي ابن ابي حمزة  
والفقيه وابو رشيد وامام ابو حامد الغزالي وجماعة والحوالي يد عليه الكتاب  
والسنة وجرب النظر الصحيح مع التردد به كونه شرطه صحة الايمان او لا وقد عزوا بين  
العرب في القول بانه تعالى يعلم بالتقليد والابتداع ونصده كتابه المتوسد به واعتقاده  
اعلموا على الله ان هذا العلم المكلف به لا يحصل ضرورة ولا التمام ما يصح التقليد فيه ولا يجوز  
ان يكون الغنى كافي اليه وانما الطريق الى النظر ورسمه الله البكر المرتبة النفس على  
طريقه فيض الى العلم يطلب به مرفاع به علمه العليات او غلبة كسره المكنونات ولو كان

معتبرا في افعال حياته كونه  
الشف والولاية والتقليد

مؤمنه ووجهه



لقد العلم يحصل ضرورة لا بد من ذلك جميع العقلاء والافعال الوضع الله تعالى ذلك في قلب كل حي  
ليتحقق به التكليف وايضا فان النفع نوع ضرورة وقد ابطنا الضرورة والايضا يقال انه  
يعلم بالتقليد كما فالت جماعة من المتبرعة لانه لو عرف بالتقليد لما كان قول واحد من  
المفكرين او بالاتباع والافعال اليه ولا يجوز ايضا ان يقال انه يعلم بالغيب لان من يعلمه تعالى  
كيف يعلم الغيب خبره فثبت ان طريقه النظر وهو اول واجب على المكلف اذ المعرفه اول الواجبات  
ولا تقتصر اليها في ضرورة تفديده عليها ثبت له صفة الوجوب قبلها واجبات المعرفة  
بالله معلوم مودع في اية ضرورة **فصل** ومع اننا نقول ان المعرفة واجبة وان النظر  
الموصل اليها واجب فان بعض اصحابنا يقول ان مقتضى ذلك ان يكون له ربه تعالى المحو وتعلوه اعتقا  
ده على الوجه الصحيح في صفاته فانه مودع من مودع ولكن هذا لا يمنع في الغالب ان النظر  
ولو حصل لغيره فانظر لم نأمر ان يتخلل اعتقاده فلا بد عندنا ان يعلم كل مسئلة من مسائل  
اعتقاده بدليل واحد ولا ينبغي اعتقاده الا ان يصدر عن دليل علمي بذلك فلو اقتصر  
وقد تعلوا اعتقاده بالبار تعالى كما ينبغي وعجز عن النظر فالتجاسة منهم يكون موقفا  
وان تخرج من النظر ولم ينظر فالاستناد ابو اسحاق يكون موقفا عما يترد النظر وبنيته  
على اصل الشيخ ابي الحسن واما كونه موقفا مع القدرة على النظر فتزك فقول عليه نظر غيب  
لا اعلم حجة الايمان بان قيل فقد اوجبتم النظر قبل الايمان على ما استنف من كلامكم فاذا ادعى  
المكلف ان المعرفة فقال حتى انظر فاني انا في مهلة النظر وتحت تركه اذ ما اذا يقولون انظر  
مونه اقرار بالايان متنفذون اصلكم فاني انظر يجب قبلها ان تعلمونه به نظر الى حد  
يتكامل به التدايبه اعقدرونه بمقدار يتحكمون فيه بغيب نصي اجواب انا نقول  
اما القول بوجوب الايمان قبل المعرفة فضعيف لان التزام التصديق بما لا تعلم حجة يوق  
الى التسوية بين النبي والمنتسب وانه يومز او لا ينظر فيتبين له نحو فيتساءل او يتبين  
اباظر ويرجع وقد اعتقد الكفر واما اذا ادعى المطلوب بلايمان الى النظر فيقال له ان كنت  
تعلم النظر فاسرده وان كنت لا تعلمه فاسمعه ويسرده ساعة عليه بان من تحقق  
استرشاده وان اتايبين عناده بوجوب استخراجه منه بالسيف او يوق وان كان  
موتيا

الافعال والافعال والافعال

حتى عاين

فان كان العلم حاصل في كل واحد من هذه الامور فانه لا يحتاج الى دليل على ذلك

ممن تأمر الله بالعلم وعلى طريق الايمان لم يحصل ساعده الا في قول المرتد استجب في العلم  
واما العلم انما التبرير في مقتضى به مرة لعله ان يرجع الشك باليقين والجهل بالعلم  
ولا يجب ذلك لحصول العلم بالنظر الصحيح او بالحس يبع لنا ان يقول الايمان يجب او فيل  
النظر ولا يصح به المعقول اية ان يغيب معلوم وذلك الذي يحويه المروية نفسه حسن فخر غيب  
والاجابة في حق اليه التجوز والتكريب نظري وايضا فان النبي صلى الله عليه وسلم دعا الخلق  
الى النظر او كما قلنا فامت الحجة به وتبلغ غاية الاعتذار فيه حملهم على الايمان بالسيف  
لا تروى ان كل مودع على الايمان فالتعرض على ايتنا يبيع ضلعا عليه فتظهر في يوم  
فيامر له بعانه فيعلمه انتس فلنك **فصل** في ذلك كلام ابو العباس وهو حسن وقد انه  
ستشكل القول بان المكلف ليس بمودع لانه يلزم عليه تكفير اكثر عوام المسلمين  
ولهم معكم فهو اامة وذلك ما يفصح فيما علم ان سيرةنا وديننا ومكاننا محرم على الله عليه  
وسلم اكثر انبياء اقباعا ووردا رايته المقتضى فالتقاة العقل الجدة واجيب بان المودع  
بالدليل الذي يجب مع قوته على جميع المكلفين وهو الدليل الجلي الذي يحصل له الجدة للمكلف  
العلم والاهم انية في غاية الايمان بحيث لا يقول قلبه فيها لاداره سمعت الناس يقولون  
شيئا فقلت وكما يشق له معرفة النظر على طريق التكليف من تحرر اذ لثة وتزبيها  
ودفع الشبهة الواردة عليها والقدرة على التعميم عما حصل في القلب من الدليل الجلي  
الذي حصلت به اليقينية وكذا شد ان النظر على هذا الوجه غيب بعيد حصوله لمعظم قرة  
اامة او لجميعة مما قبل اخر الزمان الذي يرفع فيه العلم النابع ويثبت فيه الجهل والي  
فيه التقليد المطابق فضلا عن المعرفة عند كثير من حضرة العلم فضلا عن كثير من العامة  
والعلماء وكنا في الزمان يارب والسفاهة استعاروا حولا وافوة زبا بالله وفي الحريق  
عنه اامة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تكون فتنة يصبح فيكم  
الرجل مومنا ويمس كاذبا او امر اجاره الله بالعلم وبالجمل فكل خياله في امور وهو  
احسن ما يبسله العاقل في امور لا سيما به امر الامر الذي هو امر المال وعليه مبني  
كل خير فكيف يرضى ذومته ان يرتكب منه ما تنكده ومشي به من التقليد المختلف ويتترك

ان



المعرفت والتعليم للنظر الصحيح الذي يلا من بعد من كل غفوة ثم يلتفت بدرجة العلماء الاخلاص  
 في سلك قوله تعالى **يُشَقِّقُ اللَّهُ لِلَّذِينَ هُمْ وَالْمَلَائِكَةُ** واولو العلم فايها بالفساد كما يتفهم  
 عن هذه الرتبة المأمونة الزكية **يُؤْتِيهِمْ مِنْ رِزْقِهِمْ** واهية خفية للشيء على العاقل ان ينظر  
 اولا فيمن يتفهم هذه العلم ويختار له المحبة من ايامه المؤتدية من الله تعالى نور البصيرة والرا  
 بعد من يفلوهم في هذا العرض الخاضع للتغيير على المساكين والراء على ضعفاء المؤمنين ومن  
 وجد احد اهل هذه الصفة في هذا الزمان القليل الخبيث جدا فليستد به عليه وليعلم انه  
 لا يجد له والله تعالى اعلم ثانيا في عصره اذ من يكون على هذه الصفة او في زمانه لا يكون منهم  
 في اواخر الزمان لما الواحد وما يفي منه على ما نص عليه العلماء ثم الغالب عليه في هذا الزمان  
 الخفاء بحيث لا يريه الله **يَا أَيُّهَا الْفَلِيلُ مِنَ النَّاسِ** وليستد الله سبحانه من كل علمه تعالى على هذه  
 الغيبة العظمى اناء ايلوا الحراى النصارى اذ اخبر مولاه الكرم جل وعز **يُخَوِّضُكُمْ** بكن  
 عظيم من كنوز الجنة ينحوي به منها ما شاء وكيف شاء وفل ان يتفهم اليرج وجود مثل هذا  
**يَا أَيُّهَا النَّاسُ** من السعراء واما ان يفهم من العلم على كل من يتعاضى التعرض وليس على الصفة  
 التي ذكرناها فبما سجد صفة هذا نيا واخرى الخ من مصالحها **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** وجودها كما قال  
 في زماننا كل موضع نسل الله تعالى السلامة من شئ انفسنا ومن شئ كل شئ نجاء نبيه  
 سيرة محمد صلى الله عليه وسلم وليجدد البتة جبره اذ اخذ اصل حبه من الكتب  
 التي حقيقت بكلامه البلاسية واولع مؤلفوها بنقل المؤمنين وما هو كفى صراح وغايب  
 التي ستروا نجاساتها بما يتفهم على كثير من اصطلاحاتهم وعباراتهم التي اكثرها اسماء  
 بلاسميات **وَقَدْ كُتِبَ لَهَا** العلم في علم الفلاس وطوائع البيضاوي ومحمد اخذوها  
 في ذلك وفل ان يعلم مرادع بصحة كلام البلاسية او يكون له نور ايمان في قلبه او لسانه كيف  
 يبلغ من التي مراد الله ورسوله وخروج حجاب النبوة وتبد الشريعة وراي الخبيث وقال  
 في حرم مولانا جل وعز **وَمِنْ حُورٍ سَلَّمَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ** ما سئل ان نفسه الخفيا  
 ودعاء اليه وهذه المختل ولقد فذل بعض الناس في جملة نبين كلام البلاسية الملحونين  
 ويشرف الكتب التي تعرضت لنقل كثير من حقائقهم لما تكلم في نفسه **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** من حجب الرئاسة

وفيه من اسرار الحق

الكلام الاول في الكتب وتلك  
 على الحجاب انفسه

عبد الغفار

ومحب الاغراب على الناصر بما يتفهم على كثير من عبارات واصطلاحات عيونهم ان يتفهم  
 علوم دقيقة نفيسة وهو ليس تحتها **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** والهورس والكبر الذي لا يرضى ان يفوله  
**يَا أَيُّهَا النَّاسُ** بعض الحفاه وهو تفهم على ان اشتغال بها يعنيه من البقية اصل الدين  
 وفروعه على طريق السلق الصالح والعلانية لا ويرى هذه الغيبة لا التماس بصيرة توضحه  
 عن باب فضل الله تعالى الى باب غضبه ان الشغل في هذا العلم في يد رسله العلماء الجواب  
 دنيا واخرى بله او التبع نافصوا الذكاء كما جعل هذا الغيبة وافيح سريره واعلى  
 قلبه حتى راء الظلمة نوراً والنور ظلمة ومن مرده الله فتنه فلو لم له من الله شيئا اوليا  
 الذي لم يرد الله ان يجهل فلو فهم لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم من عيون  
 للكرب اكلون السموات نمثله سبحانه ان يعاملنا ويعامل جميع اهلنا الى الكائنات  
 بحسب فضلهم وان يلقى بجميع المؤمنين ويفهم في هذا الزمان الصعب موارد الفتن بخوده  
 وكرمه بجاء اشرف القلوب سيرة مولانا محمد صلى الله عليه وسلم **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** فبما يجب لمولانا  
 جل وعز عشرون صفة **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** من التبعية الى ان صفات مولانا جل وعز الواجبة له  
 لا تحصى في هذا العشر اذ كما لانه تعالى لا انفعالية لعل الخ العجز عن معرفة ما لم ينصب عليه  
 دليل عفا ولا نفع لا نواخذ به بفضل الله تعالى **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** وهو الوجود **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** فبما يجب  
 عيد الوجود صفة على مذهب الشيخ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** فبما يجب كانه عنده غير الذات ليس بزايد  
 عليهما والذات ليست بصفة كما هو كما كان الوجود توصف به الذات في اللغة فيقال ذات  
 مولانا جل وعز موجودة **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** فبما يجب على الجملة **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** فبما يجب الوجود وايرا  
 على الذات كلالا مع الرازي وهذه له صفة صحيح كالتسامع فيه ومنهم من جعله زايرا على الذات  
 في المعاد في دور الغريم وهو مذهب البلاسية **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** فبما يجب ان الفاعل صفة سلبية اي  
 ليست بمعنى موجود في نفسه كالعالم مثلا وانما عبارة عن سلب العدم السابق على  
 الوجود **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** فبما يجب هو عبارة عن عدم ابتداء الوجود وان ثبتت فلت معرفة  
 عن عدم **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** فبما يجب العبارات الثلاث كلها بمعنى واحد **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** فبما يجب  
 تعالى باعتبار ذاته العلية وصفاته الجلية السنية **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** فبما يجب حوال المعاد

في حقه من الوجود







الله الصمد افتقار كل ما سواه اليه جل وعز اه الصمد هو الذي يصعد به الخواجج الى بقعة جبرها  
ومن ثم قيل لا يشاء ان كل ما سواه تعالى صامدا له ليد مقتضى اليه ابتداء واما بللسان حاله  
او بللسان مقال او بعبارة اخرى اثبت تعالى بقوله لم يلد ولم يولد وجوب الغناء له جل وعز عز العرش  
ولا اثر في حاجته له تعالى الى الوتر ولا علة لوجوده جل وعز واليه اشار بقوله تعالى لم يولد  
اي لم يتولد وجوده تعالى عن شئ اي لا سبب لوجوده تعالى لوجوده فدمه تعالى وبفائه وكذا  
في حاجته له تعالى الى اثره وسوما اوجد تعالى من الخواجج واخره جل وعز في شئ منها  
تعالى عن الخواجج واخره لا معبر له تعالى في شئ منها بل هو جل وعز فاعل محض لا  
ختيار بلا واسطة ولا معالجة ولا علة واليه اشار بقوله لم يولد اي لم يتولد وجوده شئ  
عن ذاته العلية وان يكون بعضا منها او ناشيا عنه من غير فصح او ناشيا عنه تعالى بما  
استغاثه من غير اوجه على ذلك او ثم غرض من حمل على ذلك كما هو شأن الزوجين وغوهم بالانسية  
الى الولد ونحوه في جميع ما ذكره لو كان تعالى كزاد لزوم ان يمثّل الخواجج كيف وهو تبرّد وتعالى  
ليسر له كبروا احد بك والآخر واخره لا صاحب ولا ولد ولا مماثلة بينه وبين الخواجج في بوجه  
من الوجوه بتبارك الدرب العالمين والوحدانية اي لا ثاني له في ذاته وفي صفاته وفي  
افعاله **ف** يعني ان الوحدة في حقه تعالى تنقسم على ثلاثة اوجه احدها بقول اكثر في ذاته  
تعالى وتسمى الحكم المتصل الثلاثة بقول انظري له جل وعز في ذاته اوصية من صفاته ويسمى الحكم  
المتصل الثالث انفراد جل وعز بالاجاد والتدبير الاعلى بلا واسطة ولا معالجة كما هو  
سواء تعالى في اثره ما عموما قال جل من قال انا كل شئ خلفه بقدره قال تعالى الحكم الدريك  
لا اله الا هو خلق كل شئ فاعبدوه وقال جل وعز له تلك السموات والارض وقال يترك  
وتعالى والله خلقكم وما تعلمون **ف** بقوله ست صفات الاول في نفسية وهي الوجود والخسنة  
بعد ما سلبية **ف** حقيقة الصفة النفسية هي الحال الواجبة للذات غير معللة بعلة كالنفس  
مثلا للجبر وبانه واجب للجبر مادام الجبر وليس شئ به له معللا بعلة واخره بقوله في  
علة معللة من الحال المعنوية ككون الذات عالمة وفادرة ومربية مثلا فانها معللة بفعال  
العلم والقدرة والارادة بالذات اما العلم والقدرة فليست من الصفات النفسية والاعنوية

له ان يعلل

لانها تثير احوال الحال ليست موجودة في نفسها ولا معدومة والقدرة والعلم والقدرة صفتان  
موجودتان في انفسهما فليست في وجودها معرفة تفرقها عن الوجود انما يصح ان يكون  
صفة نفسية عند من يجعلها ازيد اعلالها واما عند من يجعله نفس الذات فليست صفة  
اصلا وقد سبق باعتدال عن هذه الصفات ومثل ذلك يقتضيه ما عنده من الصفات انه  
النفسية ان معنى الوجود راجع للزك سواء قلنا انه غير الذات او ازيد على حقيقة نفسها  
لان الذات لا تثبت في الخارج عن الذات ان تكون موجودة بقوله والخسنة بعد هذا  
سلبية يعني ان هذا هو احد من صفات عدم امر لا يليق بكونها جلا وعز وليس مدلولها صفة  
موجودة في نفسها كعلم العلم والقدرة وغوهم من سائر صفات العادة لا حقيقة والافعال  
معناه سلب وهو نفس سبب العلم على الوجود وان تثبت قلت هو نفس الاول للوجود  
العلم والقدرة والبقاء هو نفس الجبر والعدم للوجود والمعالجة للخواجج بقول المماثلة للمسا  
في الغات والصفات والافعال والافعال بالنفس هي افتقار الذات العلية الى عمل الذات اخرى  
تقوم بفعالها في الصفات بالوصف ونفس افتقارها تعالى الى خصوصها فاعل والوحدانية عدم  
الاشيائية في الذات العلية والصفات والافعال وان تثبت قلت هو نفس الكمية النقطية والله  
والنفسية ونفس الشريعة والافعال عموما العلم والعدم واحد وبالله تعالى التوفيق **ف** ثم يجب  
له تعالى سبع صفات تسمى صفات العلة **ف** مراد من بصفات العلة الصفات التي تسمى  
موجودة في نفسها سواء كانت حادثة كياض الجبر مثلا وسواءه او فدية كعلمه  
تعالى وقدرته بكل صفة موجودة في نفسها فانها تسمى بالاصطلاح صفة معنى وان كانت  
الصفة غير موجودة في نفسها بان كانت واجبة للذات مادامت الذات غير معللة بعلة  
سميت صفة نفسية او حال نفسية ومثالهما التحيز للجبر وكونه قابلا للمعراض مثلا  
وان كانت الصفة غير موجودة في نفسها لانها معللة انما يجب للذات مادامت علتها  
فلازمة بالذات سميت صفة معنوية او حال معنوية ومثالهما كون الذات عالمة او فادرة مثلا  
**ف** وهو القدرة والارادة المتعلقة بجميع الممكنات **ف** يعني ان القدرة والارادة متعلقان  
واحد وهو الممكنات والواجبات والمستحيلة لا حقيقة تعليلها بالممكنات بخليعة







بشي وانما لا تقتضى امر او ايراد على الفيلح والصفة المتعلقة بها التي تقتضى ايرادا على  
 عمادها انما لا تقتضى امر او ايراد على الفيلح والصفة المتعلقة بها التي تقتضى ايرادا على  
 جميع صفاتها المتعلقة بها بالذات والصفة المتعلقة بها بالذات والصفة المتعلقة بها بالذات  
 نفس تلك الصفات كما ان في صفاتها بالذات ان نفس صفاتها بالذات والصفة المتعلقة بها بالذات  
 المتعلقة بجميع الوجودات **ش** والسمع والبصر والشم والذوق واللمس والحر والبارد والصلب واللين  
 كالعلم والارادة والذكاء والحيوانية والنباتية والجمادات والصفات المتعلقة بها بالذات والصفة المتعلقة بها بالذات  
 معلومة بالشاهد بالضرورة وتعلقها بالذات من تعلق العلم بكل ما تعلق به السمع  
 والبصر وتعلق العلم ولا يتغير من اجزاء ما وتغير بقوله بجميع الوجودات ان على ان يسمع  
 تعلق وبصره بخلاف ان يسمع علمه بغير ما به التعلق انما يتعلق عادة ببعض  
 الوجودات انما هو كذا كذا والوانها حركات وعلى وجه مخصوص من عدم البعد والقص  
 جدا وبصرنا انما يتعلق عادة ببعض الوجودات انما هو كذا كذا والوانها حركات وعلى وجه مخصوص من عدم البعد والقص  
 واكوانها جفنة مخصوصة وعلى صفة مخصوصة اما سمع مولانا جل وعز وبصره صفة  
 يتعلقان بكل موجود فديما كان او حاد ثانيا فيسمع جل وعز ويرى اذله اذله العلية  
 وجميع صفات الوجودية ويجمع ويرى تبارك وتعالى مع ذلك جميعها يزل ذات الكائنات  
 كلها وجميع صفاتها الوجودية كانت من قبيل الاصوات او من غيرها اجساما كانت  
 او الوان او احوال او غير **ش** والكل الذي ليس بحرفي وكما صوت ويتعلق بها يتعلق  
 به العلم من المتعلقات **ش** كمال الله تعالى الفيلح بذاته لموصفة اذ لا يسمع حرفي وكما صوت  
 ولا يقبل العدم وما به معناه من السكون ولا الشبه بغيره ولا التفرق والافتراق ثم هو مع  
 وحدته متعلقا بالذات او ايرادا على جميع معلوماته التي لا تتصل به لعلها وولدت  
 عنه بالنظم العجمي النحوي ايضا بكلام الله تعالى حفيظة لغوية لوجود كلامه جل وعز  
 فيه بحسب الدلالة لا بالجلول ويسمى بالفرد او ايضا وكنه لغوية الصفة وسماير  
 ما يجب لذاته تعلقا بصفاته تعالى ولصفاة **ش** ما يوجد في كماله الكمال من التثنية والكلام  
 النفس

في صفاته بالذات والصفة المتعلقة بها بالذات

في صفاته بالذات والصفة المتعلقة بها بالذات

النفس والشاهد عند ردهم على المعتزلة الفيلح بالعلم بالصفات الحروف والاصوات  
 لا يسمع منه تشبيه كلامه جل وعز بكلامنا النفس انما تعلق وجل عز وجل  
 له شريكة ذاتا او صفات او افعال وكيف يتوهم ان كلامه تعلق مماثل كلامنا النفس  
 وكلامنا النفس اعراض حادثة بوجوده فيها القديم والتأخير والضرر والبعض ببعض البعض  
 التي يتقدم ويتأخر ويتقدم حسب وجود جميع ذلك في الكلام البليغ من توهم منزلة كلامه  
 به تعلق بغيره وبين الحشوية ونحوهم من المسترعة الفيلح بكلامه تعلق حروف وواو  
 فروعنا مقصد العلماء بذكر الكلام انفسه بالشاهد النفس على المعتزلة ان حصر الكلام  
 في الحروف والاصوات فيقولون يتفق حصر ذلك بكلامنا النفس فانه كلام حفيظة وليس  
 بحروف واصوات واذا كان ذلك بكلام مولانا ايضا كلاما وليس بحروف واصوات بل يقع في شرايط  
 بينها اربعة صفات السلبية وهي ان كلام مولانا جل وعز ليس بحرفي وكما صوت اما الحفيظة  
 بمبانية الحفيظة كل المبانية باعرافها فقدرت انما افاد ان لم توجد بنور من الملك العلم  
 ولما اتفق العفيرة ما عدا من صفات المعاني وحاصلها انما تنقسم اربعة اقسام فسم  
 لا يتعلق بشي وهو الحياة ونفس يتعلق بالممكنات بفعله وهو اثنان القدرة والارادة ونفس  
 يتعلق بجميع الموجودات وهو اثنان ايضا السمع والبصر ونفس يتعلق بجميع اقسام الحكم  
 العقلي وهو العلم والكلام واعني الصفات المتعلقة به التعلق العلم والكلام وبين تعلق القدرة  
 والارادة وبين تعلق السمع والبصر مجموع وخصوص من وجد بتزويد القدرة والارادة متعلق  
 بتعلقها بالشيء المعلوم وتزويد السمع والبصر بتعلقها بالوجود الواجب كذا ان مولانا  
 جل وعز صفاته ويشتمل الفهم به تعلقها بالوجود الممكن انما اقتصر في العفيرة على عز  
 السمع ولم يعد معها الصفة الثانية وهي اذراكه تعلق بالمشهور والراجح ونحوها من الخبيئات  
 التي تستدعي حفيظة بحسب العادة انضمت لاجل التلويح التي في صفة العلم على سبيل حفيظة  
 تعلق ترجع الى العلم ان هو ايراد على العلم من غير اتصال بها وتكيف الذات بما جرت العادة  
 ان يتكيف به ذواتنا عند ايرادها من الخبايا والارام ونحوها ولا يتعلق من ايرادها  
 على هذا القول بحفيظة تعلق كل موجود كسبها جل وعز وبصره والذات اختار بعض المحققين

في صفاته بالذات والصفة المتعلقة بها بالذات

في صفاته بالذات والصفة المتعلقة بها بالذات

في صفاته بالذات والصفة المتعلقة بها بالذات



المجموع

في هذا الموضع والوقوف لعدم ورود السمع به فلا جل ما دفع فيه من هذا الخلاف تركنا عدم  
 في صفات المعاد وانصرفنا على الجمع عليه وبالله تعالى التوفيق **ص** ثم سيع تصفو صفات  
 معنوية وهو ملازمة للسمع **اولي** انما سميت هذه الصفة معنوية لان اتصافا بها فرع  
 (بالتصاف بالسمع) **اولي** ان اتصافا بمحل من المحال يكونه عالما وفادرا مثل ما يقع (اذا افاد به  
 العلم او القدرة) وفسر على هذا اجابات السبع **اولي** وهو صفات المعاد على القدرة لا على  
 لها بل هي ان نسبت مرة الى تلك بغيل بينها صفات معنوية ولها اضافة مرة سبعاً مثل **اولي**  
 فاليه في لغة العنونة بقاء النسب الى العنونة **اولي** وبالله تعالى التوفيق **ص** وفي  
 خونه تعالى فادرا ومريداً وعالماً وحياً وسميعاً وبصيراً **ثاني** لما كانت مرة الصفات  
 المعنوية لازمة لصفات المعاد رتبنا على حسب ترتيب تلك فكونه تعالى فادراً لازمة للصفة  
**اولي** من صفات المعاد وهي القدرة الفاعلية بذا انه تعالى وكونه جل وعز مرتباً بالارادة للملازمة  
 الفاعلية بذا انه تعالى وتعالى وتعالى **ثالث** ان صفاتها **اولي** ان صفات السبع في الصفات **ثاني**  
 على سبيل الحقيقة ان فلما ثبتت الاحوال ونسب صفات ثبوتية ليست بوجوده واما معروفة  
 تفوق بوجوده فتكون مرة الصفات المعنوية على صفات ثابتة فاعية بذا انه تعالى واما  
 ان فلما ينفي المحال وانه لا واسطة بين الوجود والعدم كما هو مذهب الشيخ **ثالث** في ان صفات  
 من الصفات التي تفوق بذا ان انما هو السبع **اولي** ان صفات الصفات اما مرة بعبارة  
 عن صفات تلك بالذات لان الصفات ثبوتية **ثاني** ان صفات الصفات **ثالث** ان صفات الصفات  
 صفة وتنفذ اذ العشر **اولي** ان صفات الصفات **ثاني** ان صفات الصفات **ثالث** ان صفات الصفات  
 كان وجودها او عدمها مكانه فيقول يستحيل ان صفات الصفات **ثاني** ان صفات الصفات  
 لان الصفات **اولي** ان صفات الصفات **ثاني** ان صفات الصفات **ثالث** ان صفات الصفات  
 يتصور به العقل عدمه لزم (ان قيل جل وعز) ان صفات الصفات **ثاني** ان صفات الصفات  
 على ما تقر به المنطوق بربعة تنبأ النفيض **ثاني** ان صفات الصفات **ثالث** ان صفات الصفات  
 المتطابقين من كل نوع من هذه **اولي** ان صفات الصفات **ثاني** ان صفات الصفات  
 ينما ثبوت امر ونفيه كشيء الحركة ونفيها **ثاني** ان صفات الصفات **ثالث** ان صفات الصفات

منها

من شأنه ان يتصف به كالبصير والعلم مثلاً بالسمع وجوده وهو الملوك والعون فيه عما من شأنه  
 ان يتصف به ولان لا يطاق الحايث اعني وبالله تعالى التوفيق **ص** ثم سيع تصفو صفات  
 وان كان ثبوت امر ونفيه لكن النفيض لا يطاق **اولي** ان صفات الصفات **ثاني** ان صفات الصفات  
 ان يتصف بها وبه النفيض لا يتفقد بذا **ثاني** ان صفات الصفات **ثالث** ان صفات الصفات  
 غاية الخلق والتوقف عينية اعمد على عينية **اولي** ان صفات الصفات **ثاني** ان صفات الصفات  
 بغاية الغلظة التلبه بينها بحيث لا يقع اجتماعها واختراجه لا من ايقاف الحركة مشكاً  
 بانها امران وجوديان مختلفان في الحقيقة لا في الوجود بينهما غاية الخلق التي هي الشرح  
 لصفة اجتماعها ان يكون المحل الواحد متحياً كالبصير **ثاني** ان صفات الصفات **ثالث** ان صفات الصفات  
 الوجوديان الذي بينهما غاية الخلق وتوقف عينية اعمد على عينية **اولي** ان صفات الصفات  
 والنبوة مثلاً والارادة بالوجود المتطابقين **ثاني** ان صفات الصفات **ثالث** ان صفات الصفات  
 جودان في الخارج اذ من العلوم عند الفقهاء **اولي** ان صفات الصفات **ثاني** ان صفات الصفات  
 في الخارج عن الصفات **اولي** ان صفات الصفات **ثاني** ان صفات الصفات **ثالث** ان صفات الصفات  
 الضير ويحطلون بعدم والملكة **اولي** ان صفات الصفات **ثاني** ان صفات الصفات  
 يقولون المعلومات منحصر في اربعة التلخيص والضير والنفيض **اولي** ان صفات الصفات  
 بينهما الغلابان وان لم يكن فاني يمكن مع ذلك ارتفاعها بينهما النفيض **ثاني** ان صفات الصفات  
 ارتفاعها بما لا يتصل به الحقيقة **اولي** ان صفات الصفات **ثاني** ان صفات الصفات  
**اولي** ان صفات الصفات **ثاني** ان صفات الصفات **ثالث** ان صفات الصفات  
 لا يمتنع ان لا يرتفع كوجوده **اولي** ان صفات الصفات **ثاني** ان صفات الصفات  
 بعدم محلهما **اولي** ان صفات الصفات **ثاني** ان صفات الصفات **ثالث** ان صفات الصفات  
 احتج احبنا على ان التلخيص لا يمتنع **اولي** ان صفات الصفات **ثاني** ان صفات الصفات  
 لا يخل عنه او عن مثله او عن ضربه بل هو قبل التلخيص لزم ان يغلب الضير **ثاني** ان صفات الصفات  
 يغلبه ضربه فيجتمع الضدان وهو محال **ثاني** ان صفات الصفات **ثالث** ان صفات الصفات  
 رتب هذه العشر من المستحيلة على حسب ترتيب العشر من الواجبة فيدها ينل الصفة

والخلاص

في العلم في الحقيق



الاولى ثم ما يليه الثانية ومثلا على هذا الترتيب ان اخرها بالعدم نفى الصفة الاولى  
وهي الوجود والحدوث نفى الصفة الثانية وهي العدم وطروا العدم وبسبب الغناء نفى  
الصفة الثالثة وهي البقاء واستحالة العدم عليه يستلزم استحالة الصغير لاخير ليس  
عليه جل وعز ونها الحدوث وطروا العدم لان العدم اذا كان مستحيلا حقه نفى لم يتصور  
لا سابقا ولا لاحقا وبهذا نفى ان وجود الوجود له جل وعز يستلزم وجود العدم والبقاء  
له تبارك وتعالى فكل العدم والبقاء فاعلى الوجود من عطف الخاص على العام واللازم على الملزوم  
كعطف الحرث وطروا العدم على العدم **ساقا** انما يمكن به وله الوضعية لان المقصود ذكر  
الصفة الواجبة والمستحيلة على التفصيل لانه لو استغنى فيها بالعام عن الخاص وبالمرموم عن  
اللازم لكان ذلك دريعة الى جعل كثير منها نجما للوازم وتغشى افعال الجزئية تحت كليتها  
وخطرها يجعل في هذا العلم عظيم فينبغي اعتناء فيه بزيادة البصاح على قدر الامكان ورا  
حيثما يبلغ التحلية القلوب بيوافق الايمان وبالله سبحانه التوفيق وهو العلم من شدة  
بحر وضله الى سواء الطريق **ساقا** وانما تلك العوائد بان يكون جرمها لا يتخذ اذ العليقة  
قد راعى الفراغ او يكون عرضا يفوق بالجرم او يكون جنة الحزم اوله موجبة او تنقية بكان  
او زمان او تنصف ذاته العلية بالحوادث او تنصف بالذخا او تنصف بالخرافة بالاجمال  
والاحكام **ساقا** حقيقة المشير بها الامران المتساويان في جميع صفات النقص وهي التي لا تغفر  
حقيقة الذات بدونها المتساويان في بعض صفات النقص او في العرضيات وهي الصفات الخارجة  
عن حقيقة الذات ليسا بمثلين في رتبة مثالا انما يماثل من سواه في جميع صفاته التيسية وهي  
كونه حيوانا انفسا خفية او متجسدة بالقوة اما ما سواه في بعضها كالانسان والجماد  
في مجرده الحيوانية فقط وليس مثاله **ساقا** ما سواه في الصفات التي هي كليات الخسائر  
في الخروث وحقبة الروية ونحوه لا يلزم ايضا مثالا اذا عرفت حقيقة التثنية فاعلم ان العلم كله  
محصى بالاجزاء والاعراض وهي اعلا التي تقوم بالاجزاء ولا شأن من صفات نقص الجرم التثنية  
اخره قد راعى الفراغ بحيث يجوز ان يبيح في ذلك الغدرا ويتجره عنه من صفات نفسه فبوجه لا  
تخارج او للصفات الخالصة من حركة وسكون واجتماع واقتسام او الوان واعراض ونحوه لا وس  
صفات

ومن صفات نفسه التخصيص ببعض الصفات وبعضها لا يمكن ومنه الصفات كلها مستحيلة  
على مولانا جل وعز فيلزم ان يكون تعالى **ساقا** اما العرض من صفة نفسه فياخذ بالجرم ومن صفة  
نفسه وجوب العدم له الزمان لثبته لوجوده بحيث لا ينفوا صلا ونحوه مستحيل على مولانا  
جل وعز فيلزم ان يكون لا تعلق بينه وبينه على ما عرفت تفسيره فيما سبق وتبين له جل  
وعز العدم والبقاء لا ينفى العدم اصلا **ساقا** بالجملة فكل ما سوى مولانا جل وعز يلزم الحدوث  
ورافقنا الى المخصص ومولانا جل وعز يجب له الوجود والغناء المطلق فيلزم ان يكون تبارك  
وتعالى ما ينال كل ما سواه ايا كان له الغنى جرم او عرضا او غير هذا ان قدر ارج العالم ما ليس  
بجرم ولا عرضا على تقدير وجود هذا القسم في العلم فهو حادث بدليل الاحتجاج كمال العدم  
القسمين لا ليس حادثا بدليل العقل وبما يتوصل اليه في ذلك التعلق ومع قدره سلم عليهم الصلاة  
والسلام حتى نلنا ان نشهد ان الفعل عظم على حده في ذلك القسم المفرد انه يصلح للموجبة فكلها  
بدليلها ان الوحدة انية واجماع على حدوث كل ما سوى الله الموقر وتعالى فقد استبان  
لما انه لا مثله جل وعز اصلا لان التباين في الوازم دليل على التباين في الملزومات وبالله تعالى التوفيق  
**ساقا** وكذا يستحيل عليه تعالى ان يكون غايته بنفسه بان يكون صفة يقوم بحل الاحتياج الى مخصص  
**ساقا** قد عرفت فيما سبق معنى قيامه تعالى بنفسه وانه عبارة عن استغنايه تعالى عن المحل والمخصص  
اي ليس تعالى معنى من المعاني الا اشياء التي ليست بذوات فيحتاج الى محل او ذات يقوم وليس  
جل وعز تعالى العدم فيحتاج الى المخصص اي الباعل الذي يخص كل جاز ببعض اجاز عليه بالمر  
جل وعز واجب العدم وانفلا لا تقبل ان العلية واصفاته الربعة العدم اصلا فهو انية ما  
بالغناء المطلق وحره تبارك وتعالى **ساقا** وكذا يستحيل عليه تعالى ان يكون واحدا بان يكون مركبا  
في ذاته او يكون له مماثل في ذاته او صفاته او يكون معدة الوجود موزنة بعلم من الاعمال **ساقا**  
قد عرفت ان راجع الوحدة انية ثلاثة وحدانية الذات وحدانية الصفات ووحداية الاعمال  
وكلها واجبة لمولانا جل وعز وحره جوحدانية الذات تتبع التركيب في ذاته تعالى ووجوده  
ذات اخرى تماثل الذات العلية وبالجملة جوحدانية الذات تتبع التعدد في حقيقتها متصا  
كل واحد منها وحدانية الصفات تتبع التعدد في حقيقتها كل واحد منها متصا ايضا كان

ساقا  
ساقا



او منبسطا فاعلم مولانا جل وعز ليس له شأن بها فلهذا لا منبسطا اي فاما بالذات العلية والمنبسط  
اي فاما بذات اخرى بل هو تعالى على العلوم التي لا تنبسط للذات بل واحدة لا تعد له ولا تارة  
اذا وفهم على هذا سائر صفات مولانا جل وعز ووجه انية لا بفعل تعالى ان يكون ثم اختراع لكل  
ما سوى مولانا جل وعز في فعله من افعال بل جميع الظاينات مولانا جل وعز هو النفع باقترا  
عما وحده بلا واسطة وما ينسب منها الى غيره جل وعز على وجه يظهر منه التاثير بغير  
ما واولا في فعله التزويج وكذا يستحيل ايضا عليه تعالى العجز على محض **ش** قد عرفت  
ان قدرته تعالى واحدة عامة التعلو لجميع الممكنات اذ لو اقتضت بعضا من بعض لا يتفق  
الى محض فتكون حادثة وسوء حال فلو انضمت تعالى بالعجز على محض لما لا يتفق العموم الواجب  
للقدرة بل يلزم عليه نفى القدرة اذ لا استحالة اجتماع الضدين **و** ايجاد شيء في العالم  
مع كراهته لوجوده اذ عجز ارادته تعالى او مع انه هو الالف او بالتحليل او بالظهور  
**ش** قد عرفت ان حقيقة ارادة تعالى الفصد الى تخصيص الجاهل ببعض ما يجوز عليه وقد تقرر  
ان ارادته تعالى عامة التعلو لجميع الممكنات فيلزم ان يستحيل وقوع شيء منها بغير ارادة منه  
تعالى لو فزع ذلك الشيء وذلك لا ينافي ارادته تعالى لصد ذلك الواقع ولا لا اجتماع الضدين في  
انصافه تعالى بالذات هو الالف او الفعلة لانها متافيان للفصد الذي هو معنى الارادة وينبغي ايضا ان يكون  
الذات العلية عللة لوجود شيء من الممكنات او موزنة بيد الطبع لانه يلزم عليه فعدم ذلك  
الممكن لوجوده اقتران العلة بعلو لها والكمية بطبوعها وذلك لا ينافي ارادة وجوده في الكسر  
الفرد لان الفصد الى ايجاد الموجود حال انه هو من باب تحصيل الحاصل **و** لسنا نشا اعتبرت الممك  
من العلة اسبغة المطلق انه تعالى ان استناد العلم اليه تعالى لما هو على طريق استناد العلول  
الى العلة فالواضح العلم ونحو العنق انه تعالى جميع الصفات الواجبة لمولانا جل وعز  
من القدرة والارادة وغيرهما وذلك على صراع الفرق بين ايجاد على طريق العلة والايجاد على  
طريق الطبع ولاننا ما مشتق من عدم الاختيار ان ايجاد بطريق العلة لا يتوقف على شيء  
ولا انتفاء مانع والايجاد بطريق الطبع يتوقف على ذلك **و** لهذا يلزم اقتران العلة بعلو لها اكثر  
لا يصح مع الخاتم التي هي فيه متكاولة يلزم اقتران الطبيعة بطبوعها كاصرا والنار مع الخشب

لانه قد عرفت ان ارادته تعالى واحدة عامة التعلو لجميع الممكنات اذ لو اقتضت بعضا من بعض لا يتفق

لانه قد لا يجتري بالذات لوجود مانع وهو البطل فيه مثلا وتختلف شدة كيماسة النار وعزها من  
الحوادث اما البارد جل وعز جلوه في فعله بالتعليل او الطبع لزم فاعلم ان فعله يتبعها معا واقترا  
الفعل حينئذ بوجوده تعالى اما على التعليل فظاهر واما على الطبع كما يصح ان يكون ثم مانع **و** لا  
لزم لا يوجد الفعل اذ لا ذلك المانع لا يكون لا فرما والعجز لا يمنع ايجادا ولا يمنع تاخر  
الشيء كما يلزم عليه من التسلسل فلهذا قلنا فيما سبق انه يلزم على تقدير التعليل او الطبع  
به هذه تعالى فاعلم العلول للظهور وقد فاعلم اليها على وجوب العزوت لكل اسواء تعالى فيق  
انه سبحانه باعنا محض الاختيار وبطل مذهب العباسية والطبايعية اذ الله تعالى جميع علمهم  
واختار منهم الارض **و** الحاصل ان افساح الباعل بحسب التقدير العقلي ثلاثة فاعلم الاختيار وهو  
الباعل الذي يتلقى منه الفعل والتميز فاعلم بالتعليل وهو الباعل الذي يتلقى منه الفعل والتميز  
ولا يتوقف فعله على وجود شيء ولا انتفاء مانع **و** فاعلم بالطبع وهو الباعل الذي يتلقى منه  
الفعل والتميز ويتوقف فعله على وجود شيء وانتفاء مانع ونفزة **و** افساح الثلاثة كلها موجودة  
عند العباسية والكمية بغير افساح الله تعالى جميع علمهم ولم يوجد منها عند التومين ما واحد  
وهو التوجه بالاختيار ثم هو خاص بواحد وهو مولانا جل وعز لا يوجد سواه تبارك وتعالى **و**  
انما جسدنا الذي هو بعينه **و** ارادة التميز بزلنا من الخرافة التي هي من افساح العلم الشرعي وهو  
طلب الكف عن الفعل طلبا جازما او غير جازم فتلخيص ان يقع مع الايجاد فيوجد الله الفعل  
مع كراهته له اي نفيه عنه كما اوضح الله تعالى كثير من الخلق مع نفيه لهم عن ذلك الظلال **و** لا  
الخرافة بمعنى عدم الارادة للفعل ويستحيل اجتماعها مع الايجاد اذ يستحيل الرفع في ملكه  
مولانا جل وعز ما يريد وفوقه **فتبين** **و** لنعز الفكرة العينية به ذلك التقييد الذي يفرق  
به الخرافة في اصل العفيرة والله تعالى اعلم **و** به التزويج **و** كذا يستحيل ايضا عليه تعالى  
المجسول وما به معناه بطلان الموت والصمم والعمى **ش** سراده بملاب معنى المجسول الضم  
والشدة والرهق والتفسير والنوع وكذا العلم نصرا ونفوة **و** بالجملة ما اراد به كل ما يشار  
المجسول مضادة العلم وانما كانت تب معني المجسول منها فانما العلم حسب منابذات العقل له  
**و** المراد بالصمم والعمى امر التوضع عند السمع والبص بوجود ما ينالها او غيبة حرجية

لانه قد عرفت ان ارادته تعالى واحدة عامة التعلو لجميع الممكنات اذ لو اقتضت بعضا من بعض لا يتفق







متشقة عنه او تكليف وايضا ليست تلك الصانع عامة في جميع المتكليفين  
 للقطع بان المحنة والتكليف في حق من جهة عليه الخير والعيادة بانه تعالى فحقة وتعيير لاسلا  
 رابع نسل الله تعالى بانه ينادي بانيانا وحسن الخاتمة بلا محنة **ص** اما برهان وجوده في  
 تعالى حدوث العالم بانه لو لم يكن له محدث بل حدث لنفسه لزم ان يكون احد الا من من الله  
 المتساويين مساويا لصاحبه راجعا عليه كما سبب وسوء حاله ليل حدث في العالم ملازمته  
 للاعراض المحادثة من حركته وسكونه ونسبها وملازم الحوادث وحليل حركته لا غير  
 مستثناة تغييرها من عدم الوجود وسوء وجوده الى عدم **ن** لا خفاء ان العالم من السموات  
 والارض وما بينهما وما بين الجواهر ملازمة للاعراض فتقوم بتغاير حركته وسكونه فيهما  
 ولتقتصر على الحركة والسكون جان حركته لزم الاجراء لهما ضرورة لكل حال فنقول لا شذو  
 وجود الحوادث لكل واحد من الحركة والسكون ولو كانا واحدا لكانا فيهما فليس في عدم  
 ابد الا ما ثبت فعدمه استحالة عدمه واخفاء ان كل واحد من السكون والحركة قابل للعدم لانه قد  
 شوهه عدمه على واحد منهما بوجوده ضرورة في كتيبي من الاجراء يلزم استواء الاجراء كلها  
 في ذلك واذا ثبت حدوثها واستحالة وجودها في الازل لزم حدوثها واستحالة وجودها  
 في الازل فالحالة استحالة انبعاثها عن الحركة والسكون وبالمجمله محدث واحد التلازم بين  
 حدوثها لغير ضرورة واذا استبان بغير احد في العالم لزم افتقارها الى محدث اذ لو حدثت  
 لنفسه لزم اجتماع امرين متناقضين ولها الاستواء والرجحان كما مر مع كل وجود  
 من اجراء العالم مساو لغيره و زمان وجوده مساو لغيره ومقداره الخصوص مساو لساير  
 الخاديين ومكانه الف اختصاصه مساو لساير الامكنة وحيثه الخصوص مساوية لساير  
 الجاهات وصفته الخصوصية مساوية لساير الصفات فبما انواع كل واحد منها في امران  
 متساويان بل هو حدث اخر من نفسه بلا محدث لزم على مقابلة مع انه يساوي اذ يقول كل امر  
 لها على حد السواء فقد لزم لو وجد شيء من العالم لنفسه في موجد اجتماع الاستواء والرجحان  
 المتساويين في حاله ان لا يكونا جلا في غير الف خصل كل مرة من اجراء العالم بالاختصاص  
 كما وجد شئ من العالم **ف** في بوجوب وجوده ووجوب افتقار الكائنات

فلسا

كلها اليد تبارك وتعالى وجل على وفوا لزم ان يكون احد الامور المتساوية في  
 الوجود والعدم والمقدار المخصوص وغيره وغوذا لاسماء كماء وانما وتفي الخلق وانما  
 وبالله تعالى التوحيده **و** اما برهان وجوده في عدمه لانه تعالى لو لم يكن فريدا لكان جارا  
 فيبقى الى محدث ويلزم الدور والتسلسل **ن** يعني انه اذا ثبت مولانا جلا في غير ما سبب  
 من الهمه وسوء افتقار الخائبات كلنا اليه جل وكما بان يجب له جل وعز عدمه وبقائه  
 انه لو لم يكن فريدا لكان جارا في الوجود اعطاه كل موجود في عدمه والحركة في نفسه يبقى  
 اخرها تقيس لآخر والحركة على مولانا جلا في غير مستحيل لانه يستلزم حركته في كل وقت  
 في حدوث العالم ثم محدثه لانه ان يكون مثله فيكون حاد ثابله ايضا محدث ويلزم ايضا سوا  
 الحركت بالزم في الف قبله من لا يفتقر الى محدث فاخر ومكنا بان المحض عدمه لزم الدور لا محذور  
 الاول يلزم ان يكون بعض من حركته سزا لاول والاخر ثمة من استند وجوده اليه  
 مباشرة او بواسطة واستحالة الدور ظاهرة لانه يلزم عليه تفرد كل واحد من الحركتين  
 على اخر وتاخر عنه وذلك لاجتماع بين متساويين في يلزم عليه ايضا تقدم كل منهما على  
 نفسه بمرتين و لا تتفاوت في العقل والهم بخص عدمه وكان قبل كل محدث فاخر  
 قبله لزم التسلسل وهو ايضا محال في الوجود الى مراع ملا نهاية له ولا لا يفعل واذا استحال  
 الحركت على مولانا جلا في غير وجب له عدمه وسوء الطوبى **ص** واما برهان وجوده في الفاء له  
 تعالى فلا لوانا كثر الحقيقة عدمه لا تتقاع عنه الفقد لكون وجوده حينئذ يصح جارا لا واما  
 والجلا في لا يكون وجوده احاد ثابته وقد سبق فريدا وجوده فريده **ن** لا شذو ان وجوده  
 انعدم مستلزم لوجوب البقاء جلا في غير على وجوده فعدمه جل وعز وجب بقاءه تبارك  
 وتعالى اذ لو جاز ان يلحقه عدمه تعالى عن لا لكان وجوده جلا في الا واجبا الصر وحقيقة  
 الجلا في حينئذ على ذاته تعالى وجل لا الجلا في ما يبيع وجوده وعن سوء افتقار التقدير الجاسر  
 يستلزم محنة الوجود والعدم النزات العلية تبارك وتعالى فيكون جلا في الوجود وذلك لا يستلزم  
 حدوثه تعالى عن لا لما عرفت من استحالة تزجج الوجود في الجلا في على عدمه مقابلته المسا  
 و له في القول عن غير جلا في مرجح كيف وقد سبق فريدا بالبرهان الفاضح وجوب فريده جل



وعلمه فإذا يجب بقاؤه تبارك وتعالى كما وجب قدمه جل وعز **واما** بان وجوبه على غيره  
تعالى المحواري كانه لو ما مثل شيئا متعلقا بحد ذاته لما عمل لما عرف قبل من وجوب  
قدمه تعالى وبغايه **فما** لا يشك ان كل مثل لا بد ان يجب لاحدهما ما وجب للاخر ويستحيل عليه  
ما استحاله ويجوز له ما جاز عليه وقد عرفت بان هذا الفاعل هو كل ما سوى مولانا جل وعز  
يجب له المحرور بل هو ما مثل تعالى شيئا مما سواه لوجب له جل وعز من المحرور تعالى عن ذلك  
ما وجب له الشئ وذلك بالحل لما عرفت بان هذا الفاعل هو وجوب قدمه تعالى وبغايه  
وبالجملة لم يمتثل تعالى شيئا من العوارض لوجب له الفاعل لا الوسيته والمحرور ليس مماثلته  
للعوارض وذلك جمع بين متناهيين ضرورة **واما** بان هذا وجوبه فيما به تعالى بنفسه  
فلانه لو احتاج الى عمل كان صفة والصفة لا تتصف بصفات المعاني والمعنوية ومولانا  
جل وعز يجب اتصافه بها فليس بصفة ولو احتاج الى محض لكان حاد ثانيا وقد علمنا  
قربنا الى هذا على وجوب قدمه تعالى وبغايه **فما** لا يشك ان كل ما به تعالى بنفسه عبارة عن  
استغناءه جل وعز عما هو المحرور المحض لانه وجوب الاستغناء تعالى عن المحل الذي كان يقوم  
بها فلو لم يمتثل لاحتاج الى ذات اخرى يقوم بها لزم ان يكون صفة لتلك الذات اذا يقوم بالذوات  
لا صفة لشيء ومولانا جل وعز يستحيل ان يكون صفة حتى يحتاج الى محل يقوم به اذا لو كان صفة  
لزم ان يتصف بصفات المعاني والذوات والارادة والعلم والافعال بالصفات المعنوية  
وسو كونه تعالى قادر امره اغانا الى اخرها لان الصفة لا تتصف بصفة ثبوتية عين نفسية  
لان النفسانية تتصف بصفات الذوات والمعاني لا لو فبذلك الصفة صفة اخرى لزم ان يكون عنهما وعن  
ضدهما ويلزم مثل هذه الصفة اخرى التي قامت بها وعلى جواز القول بنفسه كما بان من جهة  
بين المتماثلات وهو عمل ما يلزم عليه من التسلسل وهو قول لا يتقارب من الصفات بالوجود  
وهو محال فاما الصفة لا تقبل ان تتصف بصفة ثبوتية تنفرد بها عن صفة المعاني والمعنوية  
ومولانا جل وعز فاعلم بان هذا الفاعل على وجوب اتصافه تعالى بصفات المعاني والصفات المعنوية  
يبلغ ان يكون صفة ذاتا عليية موصوفا بالصفات الربعة وليس هو بنفسه صفة لغيره تعالى  
عن ذلك علوا كبيرا **واما** بان هذا وجوبه استغناءه جل وعز عن المحصول الباعل فسوانه لو احتاج

الى العمل

والصفة

الى الباعل لانه اذا كان هذا محال لما عرفت بان هذا الفاعل هو وجوب قدمه تعالى وبغايه  
يتبين بقاءه من ان هذا ليس وجوب الفاعل الطول ولا جازل وعز عن كل ما سواه وهو معني  
فيما به تعالى بنفسه **واما** بان هذا وجوب الوحدانية له تعالى فلا بد ان يكون واحدا لزم  
شئ من العلم والذوات **فما** لا يشك ان كل ما به تعالى بنفسه عبارة عن  
وانما معلوم البعثان بالضرورة **واما** بان هذا وجوبه بان هذا الفاعل هو وجوب عموم  
قد عرفت تعالى واراثة لجميع الكائنات فلو كان ثم موجود له من القدرة على ايجاد ممكن تامثل  
فما لمولانا جل وعز لزم عند تعلو تينذ القدرة ان يبين بايجاد ذلك المعك لا يوجد بها معالها  
اثر واحد بين موثرين كما يلزم عليه من وجوب (انما) الواحد اثره في ذلك لا يفعل جازلا ولا يدور عن  
احد المؤثرين وذلك المستلزم للعلم (الافعال) مماثل له بالقدرة على ايجادها وانما لزم جزمها معا  
المعك لزم جزمها كذا لانه سائر الممكنات لعدم الفرق بينها وذلك المستلزم لاستحالة وجود  
العوارض كلها والمشاورة تقتضي بطلانها ضرورة واذا استبان وجوب جزمها مع (الافعال)  
على محض واحد كان مع الاختلاف فيه على سبيل النظام الضمني فتعين وجوب وحدانية مولانا  
جل وعز في ذاته وبصفاته وباعماله **فما** لا يشك ان كل ما به تعالى بنفسه عبارة عن  
رؤية محركاتنا وسكناتنا وفيما منا وفوقنا ومثينا وغربا بل جميع ذلك مخلوق ومولانا جل  
وعز بلا واسطة وفخرنا ايضا مثل ان عرض مخلوق ومولانا جل وعز يقارن تلك الافعال وتعالى  
بها من غير ثباتي لعل شئ من ذلك **واما** بان هذا وجوبه بان هذا الفاعل هو وجوب  
لا يها من شاء من الاعمال **فما** لا يشك ان كل ما به تعالى بنفسه عبارة عن  
(الافعال) من طلبة التكليف وهذا الافتراض والتعلق بالقدرة الفاعلة بالقدرة  
عني ثباتي لعلها لا تسمى (الافعال) وبالشئ بالاكسب والاختصاص ونفسه تضاف  
(الافعال) العبيد كقوله تعالى لعلها لا تسمى (الافعال) وبالشئ بالاكسب والاختصاص ونفسه تضاف  
مخوفا ومولانا جل وعز لا يشار اليه شئ سواه تبارك وتعالى ويسمى العبد عند خلق  
الست تعالى فيه القدرة المقارنة للتعلم فلو لم يمتثل لعلها لا تسمى (الافعال) وبالشئ بالاكسب والاختصاص ونفسه تضاف  
تلك القدرة الحادثة مجررا ومضرا كالشئ نفس مثلا علامة مقارنته القدرة الحادثة تبارك  
تعالى

فما لا يشك ان كل ما به تعالى بنفسه عبارة عن  
الافعال من طلبة التكليف وهذا الافتراض والتعلق بالقدرة الفاعلة بالقدرة  
عني ثباتي لعلها لا تسمى (الافعال) وبالشئ بالاكسب والاختصاص ونفسه تضاف  
(الافعال) العبيد كقوله تعالى لعلها لا تسمى (الافعال) وبالشئ بالاكسب والاختصاص ونفسه تضاف  
مخوفا ومولانا جل وعز لا يشار اليه شئ سواه تبارك وتعالى ويسمى العبد عند خلق  
الست تعالى فيه القدرة المقارنة للتعلم فلو لم يمتثل لعلها لا تسمى (الافعال) وبالشئ بالاكسب والاختصاص ونفسه تضاف  
تلك القدرة الحادثة مجررا ومضرا كالشئ نفس مثلا علامة مقارنته القدرة الحادثة تبارك  
تعالى







والخلقون يستعملون فيكون اشرف موظفهم وهذا دليل العقل وان كان يصح اعتراضه  
 فذكره على سبيل التبيين والتفوية لما هو مستلزم فيرد عليه شيء وهو ان دليل العقل حسن  
 وقد لوحنا الى اننا نذكره اصل العفوية وبالله تعالى التوفيق **ص** واما برهان آخر على  
 الممكنات او ان يكونا جازيا في حقه تعالى انه لو ثبت عليه فعل شيء من تلك الاعمال او انفعالها  
 لا انقلب الممكنات واجبا او مستحيلا وهذا لا يفعل **ش** لا شأنا ان الممكنات اصطلاح التكليم مراد  
 للجائز فيكون معناه هو ان يقع العقل وجوده وحرمة فاذن لوجوب وجوده عكفا او  
 او انفعالها لا يلزم قلبه العفوية وذلك لا يفعل وايضا بالاعتقالات انما يوجبون من الممكنات  
 على انه تعالى جعل الصلح والصلح للخلق والشهادة والشهرع فيضيا بمصاد قولهم كما اشرفنا  
 اليه فيما سبق عند شرح قولنا اصل العفوية واما الجائز في حقه تعالى ولو وجب على الله كما يقول  
 المعتزلة لا يقدح في الله تعالى للصواب في عفايرهم ولما تركهم في عماهم بترددون وتوهمهم  
 في صرا الفصل الخامس على ما قلنا من ان دليل **ص** واما ان الرسول عليهم الصلاة والسلام يجب فيهم  
 الصلوة وامانة وتبليغ ما امروا به لخلقهم ويستعمل في حقيقتهم عليهم الصلاة والسلام افراد  
 امور الصلوة والصلوة والصلوة فيجعل شيء مما ليس فيه نفق تحريم او خرافة كوكنا  
 شيء مما امروا بتبليغ الخلق ويجوز في حقيقتهم عليهم الصلاة والسلام ما هو من اعراض البشر  
 ان لا تكون الرقعة في مراتبهم العالية كالمزور **ش** اعلم ان الرسول هو انسان خلد الله الخلق  
 ليبلغهم ما وصى اليه **ق** فذكر في كل كتاب او شيء من ذلك او نسخ لبعض اصحاب الشريعة السما  
 بقة وبعد البعث من اعجازات عند اهل السنة **ق** واجبة المعتزلة على طالع العاصد وهو  
 مراعات الصلح والصلح واحالة البراءة لذلها ايضا واخفاء في تعريضهم وكثير **ق** والدليل لاهل  
 السنة على ان الله تعالى للرسول جاز ان البعث بعد مواعيل الله تعالى وقد عرفت ان الله لا يبعث عليه  
 جلا وعز وجل وان كان كما هو والحق ولا يتختم عليه تردد وكلامنا اصل العفوية وان لا يحتاج الى  
 شرح **ص** واما برهان وجوب صرفهم عليهم الصلاة والسلام كما قلنا لو لم يصرفوا لزم الكذب في شيء  
 تعالى لنشره فيهم بالعمى الدار من منزلة قوله جل وعز **ق** عيب **ق** كل ما يبلغ عن **ش**  
 هذا برهان صدق الرسول عليهم الصلاة والسلام في دعواهم الرسالة وبما بلغوه بعد ذلك ان الله

وعلى الصلاة

مراد

وحاصل

**ق** وحاصل هذا البرهان المنجزة التي خلق الله تبارك وتعالى على اربع الرسل هي امور طارئة والعادة  
 مفقودة بالتقدم مع عدم المعارضة يتنزلون مولا ناجوا من منزلة قوله جل وعز صدق عيب  
 ما يبلغ عن جواز الكذب على الرسول الجاز الكذب عليه تعالى ان تصديق الكذب والكذب والكذب  
 على الله تعالى حاله خبيث تعالى على وهو عليه والجنس على وهو العلم لا يكون الا صرفا فبني تعالى  
 لا يكون الا صرفا **ق** قوله تعالى تعريب العجزة امر احسن من قول بعضهم بطلان الامر من اوله لاهل  
 شأنهم بالامانة لا يسلط على اصابع وعدم الفعل كعدم اقوال النار مثلا لابرارهم عليه الصلاة  
 والسلام واحترز في هذه المقارنة لا تتجسس عن غرامك الاولياء والعلامات الارهاصية التي  
 تقدم على عفة الانبياء تايسسا للامور من ان يتخذ الكذب معجزة من ماضي محمد بن عبد الله  
 واحترز في عدم المعارضة عن السحر والشعوذة **ق** معنى التحدي دعوى الخارق لا يسلط  
 على الصدوق اما بلسان الحال او بلسان المقال **ق** قد ضرب العلماء له عوى الرسول الرسالة  
 وطلبه المعجزة من الله تعالى لا يسلط على صوره مثلا لتفخه لا لتفخه على صدق الرسول ويعلم  
 ان لا على الضرورة بهذا الاستاذ لما اذا فاع وجب له مجلس له بمرأته وسبعه **ق** محض  
 جماعة وادعى ان الله رسول الله الملة اليمع خطا بوجه بالجمعة فقال ان مخالف الملة علماء  
 ويقوم عن حريمه ويعد ثلاث مرات مثلا يفعل ولا شأن في هذا الفعل من الملة على سبيل  
 الاجابة للرسول تصديق قوله ومجيد للمعلم الضروري بصرفه بل ان تبارك وتعالى منزلة قوله صوره  
 هذا ان يسلط على كل ما يبلغ عن كافي في حصول العلم الضروري بصدوقه لاهل الرسول من  
 شاهد ذلك الفعل من الملة اولم يشاهده **ق** ان الله بلغه بالتواتر خبره لاهل العلم **ق** شك  
 في مطابقة هذا المثال حال الرسول عليهم الصلاة والسلام كما ارتبط في صرفهم **ق** انما هو طبع على  
 قلبه والعيادة بالله تعالى نسلمه سبحانه ثبات **ق** انما هو طبع على **ق** انما هو طبع على  
 انما هو طبع على **ق** واما برهان وجوب **ق** امانة لهم عليهم الصلاة والسلام كما قلنا لو خدعوا  
 بفعلهم او مشروك لانقلب الحق او المشرك كما عتب حقيق لان الله تعالى قد امرنا بالامانة  
 بينهم في امورهم واجعلهم واما برهان آخر **ق** مشروك وهذا بعينه هو برهان وجوب **ق** انما  
**ش** لا شأنا ان الرسول عليهم الصلاة والسلام امرنا بالامانة فيهم في امورهم واجعلهم **ق** انما

مستدرك



اختصاصهم بعلمهم قال علي بن موسى ومكانه عليه الصلاة والسلام قال ان كنتم  
تؤمنون بالله فاتبعوا بعيسى بن مريم وقالوا اتبعوه اعلمكم نعمتي وفضلهم وسعنا كل  
شيء حسنا كتبها للذين آمنوا بآياتهم والذين هم بايتان يؤمنون الذين يتبعون  
الرسول النبي صلى الله عليه وآله ما يظرون تتبعهم وقد علم من غير الصحابة ضرورة اتباعه عليه  
الصلاة والسلام من غير خوف ولا نظر احكام جميع انواله وابعاله اماما قاه وبيد ايل على  
اختصاصه به فقد دخلوا في العلم لما ظاه على الله عليه ولم تعلمه ونزعوا خواتم لما نزع ختمه  
عليه الصلاة والسلام وحسنوا بؤس وعمره عن ركبته فله في فضيلة جلوسها على اليسر كما  
جعل عليه الصلاة والسلام وكاد يقتل بعضهم جفا من شدة رازحهم على الجلال وعند ما راوا  
صلى الله عليه وسلم يقولوا له وجل من هم تدب فضيلة العدينية وكانوا يمشون اليه العظيم  
على بيته جلوسه ونومه وكيفية اكله وغيره لا يفتخروا به وقال لهم عليه الصلاة والسلام  
لما ارادوا التخلوا لا تقطعوا للعبادة ليلا ونهارا اما انما اكلوا نهارا واتزوج النساء او كلاما  
يفرق من هذه اجماع من رغب عن سنته فليس مني فانظر كيف ردهم بعبادته التي كما معد له عن الاقتداء  
به عما قصروا مع انه يكفهم قبل التامل منه من كبر الطاعات وجهلهم بالنفس قد ثبت  
ان ابن عمر رضي الله عنه تعالى لما سأل السائل عن صفة بالصحة ولبسه فقال السببية  
وكونه لا يخرج اذا اهل اهل الخ الحجة وانما يخرج يوم التروية وكونه انما يلزم الركبتين اليافس  
فما جابه بل انه استند به لا اكله ليعلمه صلى الله عليه وسلم قد اذ اررضى الله تعالى عنه راحلة  
في موضع واحد لذلك بانه كذا في النبي صلى الله عليه وسلم فعل انظر قوله رضي الله تعالى  
عنه الحجج الامور لقد علمت اني جئنا نقتبع ولولا اني رايت رسولا الله صلى الله عليه وسلم  
فبلي ما قبلنا وقد ثبت عن بعض السلف واخبرهم من قبل رضي الله تعالى عنه انه كان  
ايضا كل المصنف فيقال له قد لا فقال من عن من اكله انما ثبت عن كذا النبي صلى  
الله عليه وسلم في راحلة بل انما تابع صلى الله عليه وسلم جميع افعاله اما انما اختص به رايته  
الكمال فيها جملة وتفصيلا مع العلم من غير السلف ضرورة ولا شدة اربعة ايل فلهذا اجماع  
على عصمته صلى الله عليه وسلم ومعناه سائر الرسل عليهم الصلاة والسلام من جميع العباد  
المؤمنين

والتشبه

واعلم

فبلي ما قبلنا وقد ثبت عن بعض السلف واخبرهم من قبل رضي الله تعالى عنه انه كان

والشكر عاتوا وان افعالهم عليهم الصلاة والسلام دائرة بين الواجب والمنع والباح ومعدا  
بالنظر الى الفعل من حيث ذاته واما الوضوء اليه بحسب عوارضه فاعلم ان افعالهم دائرة بين الواجب  
والمنع وبين ما غيرهم بل لا يقع منهم الا ما صاحب الله به من الصلاة والصيام بمقتضى الشهوة وغوضا عنها  
وهذا من باب التعليم وتامه حيث بمنزلة التعليم فربة وعظيم فضلها واذ اكلوا من الاطعمة  
التي رتبة تصيب مع ما صاحبته كملها كاعان بحسن التينة في تناولها بما لا يضر الله تعالى خلقه  
ولهم انبياء ورسوله عليهم الصلاة والسلام لا سيما التي في الغلو وافضل العالمين جملة وتفصيلا  
يا جامع من رتبة باجماع سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم واجل الخصال بعلمهم بالواجب  
والمنع على هذه التي ذكرنا اقتصرنا على العبرة على ما يقتضيه الاختصاص بها ونسب  
الطاعة وزدنا التقييد بحسن اشارة الى ان افعالهم وان كان يملكون عليها بالاطاعة بالنظر  
الى الفعل في نفسه وبالنظر الى وجوده من عاتق المؤمنين فلهذا جفتم عليهم الصلاة والسلام  
لكنهم لم يمتنعوا بالاطاعة وسلا منتهى من رايته النعمان والصورة اشد من لوار والفتوات  
والطاعة بقتة ونوعا وتواييدهم بعدة الله تعالى في كل حال لا يقع منهم الا ما لا يضر الله تعالى  
صلى الله عليه وسلم على انبياء وعلى جميع اخوانه من الانبياء والرسول والشيخ والشيخ والشيخ  
عظيم وجل شديده على ايماننا ان سلب بل تصفي بانه اذ او غفلت الى خرابين بغيره كربة  
المؤمنين وتعلم به بعضها بحق جملة النعمان بعد سمعت الحق لا غيرا عليه حقيق  
عليهم الصلاة والسلام بشدة يدا عليه وانما كل ما سواه والله المستعان فتسوله وتزاجنه  
مور من ان وجوب الشاة مراد به انما ثبت تبليغهم عليهم الصلاة والسلام ما امروا بتبليغه ولا  
شأنهم لروفع منهم خلاف ذلك انما ما مر من ان قد ثبت لهم في ذلك انكم غير ايضا بعض الواجب  
الله علينا تبليغه من العلم النافع لمراضه اليه كيف وهو محرم ليعرف صاحب فلان على الذين  
يكونون ما انزلنا من الوحي والهدى من بعد ما ينصم للناس في الكتب اولها بل نعمت الله وبها نعم  
الافقون وكين يتصور وقوعه لا منهم عليهم الصلاة والسلام ومولانا جيل وعز يقول لميرنا  
ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم بما يقع الرسول بلع ما انزل اليه من ربه وانهم يفعل ما بلغوا



رسالة الله انهم يتبعون بعض ما امرت بتبليغه من الرسالة بحكمه من ان يبلغ شيئا من رسالته  
 فانظر هذه العقوبة العظيمة لا شرف غلغلة واحكام مع قديمه فكانت عقوبة على من عرفه وانظر  
 كان يصح لصدره عليه الصلاة والسلام ان يزايد غليله كان يزي من جمل من خوف الله تعالى وقد شدد  
 وكان انما بل من كان له سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم بكمال التبليغ فقال تعالى لا يوحى اليك  
 لكم دينكم وانتم عليه نعمت وقال تعالى لا اكرهه اليكم قد يسير الرشد من الغي وقال تعالى  
 فنزل عنهم جهالات بلوم والاي في ذلك كثير وبالله تعالى السورين **واما دليل جواز الاعراض**  
 البشورية في علم صلوات الله وسلامه عليه في مشاهدته وفروعها بكم اما انما نعظم اجرامهم  
 او للتشريع او للتبليغ عن النبي والتبليغ فخرها عند الله تعالى وعدم رضاء تعالى بها ان  
 جزاء لا وليا يد اعتبار احوالهم فيها عليهم الصلاة والسلام **فصل في الاعراض البشورية**  
 لا يقع منها بالانبياء عليهم الصلاة والسلام لانهما لا يتخل بشي من مقاماتهم ولا يقدح بشي  
 من مراتبهم بل هي من مثالا وان كان يقع بهم بعد منع البدن الظاهري اما فلو لم باعتبار ما فيها  
 من المعارف والافوار التي لا يعلم قدرها الا مولانا جل وعز الذي من علمهم بها لا يتخل للرضوخ ونحو  
 ذلك من طم منعا ولا يكدر شيئا من صحتها ولا يوجب للمعصية والاعراض والاضعاف الغرام  
 الباطنة احكاما كما هو ذلك موجود في حوزهم عليهم الصلاة والسلام وكذا الجموع والنوع  
 لا يستوي على شي من فلو لم وللمراتع اعينهم ولا تتاح فلو لم وحال فلو لم في نوعها  
 بانوار المعارف والحضور والوقوف في منازل القرب التي لم يعم احد من سواهم حوالا في شي  
 منها وفيامهم بالوضايف التي كلفوا بها اكمل افعالهم على حد السواء في جميع الاحوال  
 بديرة احابة ضوامهم عليهم الصلاة والسلام يتلذذ الاعراض ما اشرفنا اليه في اصل العقيدة من  
 تعظيم اجرامهم عليهم الصلاة والسلام وذلك كما في امراضهم وجوعهم واذ اية الغلو لم **فصل في الاعراض**  
 فان صلى الله عليه وسلم الشدة في بكاء الانبياء ثم ما مثل ما مثل مولانا جل وعز فانه ان يوصل اليه ذلك  
 لا اعظم بامثلة بل تعظم عليهم الصلاة والسلام لكن لم جل وعز وعظيم حكيم ان لا يقدح  
 العفول لا ضار ان يصل الى الشواب مع تلك الاعراض بفعل ما يشاء لا يسل جل وعز عما يفعل  
 تبارك وتعالى **فصل في الاعراض** انهم عليهم الصلاة والسلام تشرع لما كان

المتعلق

المتعلقة بها الخلق كما عرفنا احكام السجدة الصلاة من سيموسيرنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم  
 وكيف توكل الصلاة في حال الخلق والغنى من فعله عليه الصلاة والسلام لها عند الله عز وجل  
 اكل الطعام وشرب الشرب من اكله وشرب من صلى الله عليه وسلم ولا يفتقر الى الله عليه وسلم شيئا من  
 الطعام والشرب الا هو عليه الصلاة والسلام يستغنى عنه به يحميه وبسيفه الغني لا **فصل في الاعراض**  
 ايضا التمس من الدنيا الى النجس ووجود الراحة والراحة لغيره والتمس خمسة فخرها عند الله  
 تعالى بما يراه العاقل من مفاسد ملوك السادات الكرام في الدنيا التي من خلفه لشدة ايها  
 واعراضهم عنها وعن خرفتها التي غر كثير من الخفاء اعراض الاعراض عن الجحيم والجهنم  
**فصل في الاعراض** الصلاة والسلام الدنيا جيفة فزروها ما فيها منكم فاني والله اعلم بالصواب  
 انما يشهد زاهد المساجد المستعجل والسرقات الصلاة والسلام من الدنيا كما في غريب او عاين  
 سبل **فصل في الوكالات** الدنيا تز من عند الله جناح بعوضة ما سقى كفها الاكل وجرعة ماء جادا  
 نظر العاقل في احوال الانبياء عليهم الصلاة والسلام باعتبار رتبة الدنيا وخلاصها على كل نفس  
 انما لا قدر لها عند الله بما عرض عنها فليد بالكلية ان كان ما هيته المحلولة الى اديس  
 اعلا وعظيم الشدة الذي لا يخيف بزوال الحجاب عنه لراية الولي بصره وعشيتة وشدة ازاره اعلية  
 مولانا جل وعز كاشدة الكرام **فصل في الاعراض** من الغنى وما اربع حقيقة هذا الوجوه بطل شيئا  
 يسير لا قيمة له ليسارته وحسنه فليد شيئا كثيرا لا قيمة له لظننه وعظم رغبته وترايد  
 نعمه كالهبة لا يد لا بد فيمنعها هذا الموقر في ذلك التماز وخفقان قلبه وسيلان دمعه وعويله  
 في الاعراض وتوسده من الخلق كثر ما يندب على نفسه بنفسه فداخر وكبر وخوفه جوات رضى مولانا  
 بل وعز ان لا يمكن منه شغل تكليفي روحه احيانا وتزفر فليد العزج من شدة اللعب وازعاج  
 حرارة الشوق وبردها فيك فليد البديع بيب عليه نصيب الوصلة فيسكن روحه لذة لبعض  
 سكون فيمنعها عظيم كرامة **فصل في الاعراض** والاشغاف بالحبوب وراة الحجب اذ اموه اصبغ فربما يس  
 بفكر موته متحلا بجموده ورجاء من ليس في مثله شيء جل رب الارباب بالحق عليه من خلق  
 الكرامة ما ليس بغيره ومنه ما يحبك به عفو ولا يجيبه ديوان من لراية البينة وجك سبل  
 نعمه وادع بعد ارجاء خيرا من سكينه لا يقيني به ولطفا من ملوطة الجنة يصرح فيمنعها ليرشاه ويتم

يدها

الاعراض

الاعراض

الاعراض

الاعراض

الاعراض

الاعراض

الاعراض

الاعراض

الاعراض







وحيثما كان اللفظ واما كلمة الجلالة والنفيم التي بعد ما دخلوا اما ان يقع عليها الذاكر او كذا  
تفسير عليه السكوت وان صلح شي اخر كان يقول الله السورة التي ذكره فلهذا وجها  
الربع وهو الاربع والاضواء والصور جوه وسيلته وجعلها في فصل الاعراب وينبغي ان يكون اللفظ  
اسم سبيلنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ويدغم تنوينه في الراء **اما** اعراب هذه الكلمة فقد  
علمت انما قد اخذت على صدر وعجز **مجزع** فاعلم ان اعرابها اذا هو حلة من مبتدأ وخبر وهذا  
الاسم واما صدرها فكما بينه نايه والله مبني مع هذا التضمن مع معنى جراح التقدير لا سأل الله **والله**  
كانت نطاة العود كأنه نفع على الله شيء جل وعز من مبدأ ما يقدر **منها** اللفظ انما ينفذ به ما يقدر  
**وقيل** في الاسم معناه الذي كلف **وقد** ذهب الزجاج الى ان الاسم مع معنوه **بمعناه** اذا جردنا  
على المشهور من البناء موضع الاسم فليكن كالعامة عمل اللفظ والمجموع من اللفظ موضع رفع **وقد** جازا  
والجني المفضل لمولاه المبتدأ ولم تعمل فيه لا عند سبويه **وقال** الاخفش في الاسم عاملة فيه **قال**  
انما ينبغي تعليفه على الفوق في تلك الناحية محمى الدين في الاخر الجيشر في شرح التفسير على  
اعراب هذه الكلمة المشرفة او **قد** كملت واركان في محول الاشتغال على قوليه **قال** انما  
العلم الاسم المعظم بهذا التركيب يرفع وهو الكسبي ولم يأت في الضرورة العز في غير **وقد** ينصب  
اما اذا رجع جلالا في هذه الناحية على اختلاف اعرابهم خمسة منها فقول **ومعتبر** وثلاثة  
لا يعمل على شيء منها **القول** لا يعتبر ان يكون رجع على الجارية وان يكون على الغيبة وانما  
القول بالبرلية فيقول الله من رجع على السنة المعظم **سبويه** وموراء **وقال** جازا **قال** انما  
على حرف خبي كالعامة عمل **وقال** كثر ما يجد في الحجازيون مع **وقال** الله **وقال** الله **وقال** الله  
منه يدل على رجع الاسم المعظم ليس على الغيبة وحيلته يتغير ان يكون على البرلية ثم **افرد**  
ان يكون البرل في الضم المستثنى من الغيبة **وقد** قيل انه بدل من اسم كذا باعتبار عمل **وقال**  
يعني باعتبار عمل الاسم قبل دخول اللفظ **وقال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
من رافع او ان من رافع **وقال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
اللفظ ثم ابدل ان كان من الضم المستثنى من الغيبة **قال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
ازيد الله الابدال المستثنى باعتبار اللفظ **وقال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
لله

وقال الاخفش في شرح التفسير على اعراب هذه الكلمة المشرفة او قد كملت واركان في محول الاشتغال على قوليه قال انما العلم الاسم المعظم بهذا التركيب يرفع وهو الكسبي ولم يأت في الضرورة العز في غير وقد ينصب اما اذا رجع جلالا في هذه الناحية على اختلاف اعرابهم خمسة منها فقول ومعتبر وثلاثة لا يعمل على شيء منها القول لا يعتبر ان يكون رجع على الجارية وان يكون على الغيبة وانما القول بالبرلية فيقول الله من رجع على السنة المعظم سبويه وموراء وقال جازا قال انما على حرف خبي كالعامة عمل وقال كثر ما يجد في الحجازيون مع وقال الله وقال الله وقال الله منه يدل على رجع الاسم المعظم ليس على الغيبة وحيلته يتغير ان يكون على البرلية ثم افرد ان يكون البرل في الضم المستثنى من الغيبة وقد قيل انه بدل من اسم كذا باعتبار عمل وقال يعني باعتبار عمل الاسم قبل دخول اللفظ وقال انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد من رافع او ان من رافع وقال انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد اللفظ ثم ابدل ان كان من الضم المستثنى من الغيبة قال انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد ازيد الله الابدال المستثنى باعتبار اللفظ وقال انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد لله

لا احد في هذا الابدال المستثنى باعتبار العمل **وقد** استشكل الناس الابدال المستثنى باعتبار العمل  
امامه نحو ما وقع احد **ازيد** **اللفظ** المستثنى من الغيبة **قال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
منه الثانية ان بينها مخالفة في الابدال موجبة والابدال منه منقول **وقد** اجيب عن الاول بان اول  
بعد هاء تمام الكلام الاول **وقال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
فما يحتاج فيه الى رابك بخلاف نحو فبقت المال **وقال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
اجنبا بالنعوذ **وقال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
فقد قال ابن الضريع اذا قلت ما فاء احد **ازيد** **اللفظ** المستثنى من الغيبة **قال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
زيد وجوه **وقال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
ثم قال بعد ذلك **قال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
وقال في موضع اخر لو قيل ان الابدال المستثنى من الغيبة **قال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
الاستثناء لكان وجبا وموافقا **وقال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
بدل من احد وانما لا يكتفى ان يخلو **وقال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
تروى ما بيننا احد **ازيد** **اللفظ** المستثنى من الغيبة **قال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
وسو كالم **قال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
العبادة احد **اللفظ** المستثنى من الغيبة **قال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
الشي **قال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
بالبرلية **وقد** ضعف القول بالعبادة ثلاثة **وقال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
بالعبادة **وقال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
ليبين ما قصد به المستثنى **وقال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
كما يقال **وقال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
حال تركب الاسم للعظم مع لا عمل العبادة الغيبة **وقال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
لا وقد علم ان لا بان شبيهة بالضعيف جيب ركب وصارت كجزء كلمة **وقال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد  
مع ان يخلو **قال** انما كان اللفظ لا بد من الضم المستثنى او ان كان لا بد

اللفظ



عن جمل لا الله ليس بوصف به يستعمل لئلا لو كان الله عاملا للربح مما يليه لوجب ان الله  
وتنويه لا يمتثل له اذ قد اجاب بعض القضاة عن هذا بان بعض النحاة يبين حرف  
التنويه من مثل لا وعليه يعمل قوله تعالى لا عا بالكم اليوم ولا تنزيه عليكم وفيه عز الجواب  
نظرا لان النحاة يبين حرف التنويه مثل لا يبين اثباته ايضا ولا يعلم ان احد اجاز التنويه في الله  
لا الله عزاء اخر الكلام على توجيه الربح اما النصب فقد ذكره في توجيهه احوال يكون  
على الاستثناء من الضمير في النفي المفرد الثالث ان يكون الله صفة لاسم اما كونه صفة فيسوي  
لا يكون الا في حالات (ثاني) معنى غير وفد عرفت ان اسم اذا كان كذلك لا يكون الكلام في التنويه  
على ثبوت (اللاهية لله تعالى والمقصود) لا علم مواثبات (اللاهية لله تعالى) بعد تيسر عن غير  
وعلى هذا يمنع هذا التوجيه اعني كون الله صفة لاسم لا (واما التوجيه) الاول فيقالوا فيه  
مرجوح وكل جهة ان يكون راجعا الى الكلام غير موجب والمقتضى اعدم ارجحية البديل هنا  
ان الترجيح في نحو ما قل الفروع (لا زيد) انما كان لحصول الشك في حصوله حتى لو حصلت الشك في  
في تركيب استويا نحو ما ضربت احد الارز يد اقم شئ فالوا لا لم تحصل مشاكلة في (ما يتبع كل  
النصب على الاستثناء اولي فالوا وفي هذا التركيب يخرج النصب في القياس لغير السماع ولا في  
الربح ونقل عن ابي ابي ان اذا قلنا لا رجل في الدار (لا امرأ كان نصب على الاستثناء احسن  
من رفعه على البديل اما ذكره) والنفي يقتضي ان النصب لا يجوز بل في البديل وتقدم في الدار في  
ان الله الكلام النفي والوجوب نحو فاع الفروع (لا زيد) متضمنة للاستثناء فيخرج ما بعدها  
مما جاءه الكلام الذي قبلها واذ كان هذا الكلام اسما فصد به (لا خبر عن الفروع بالقيام ثم ازيد  
منهم ولم يثنى فيهم فيما اسند اليهم بوجوب اخراجه وكذا حكم (بابه الكلام) في توجيه الموجب  
ايضا نحو ما قل الفروع (لا زيد) او من شئ كان غير من النصب بعيد المعنى مع انما للاستثناء  
ايضا لان الله كونه بعد لا لا بد ان يكون مخرجا من شئ فيلحق بالكل ما قبلها تاما لم يخرج  
الى تفيد (ولا يمتنع) تفيد شئ قبل لا يحصل اخراج منه لاسيما احوال (الرفع) في النفي  
تفصيل المعنى في تيسر من هذا المعنى الذي قلنا ان المقصود في الكلام الذي ليس به انما هو  
اثبات الحكم المنفي قبل ما بعدها وان الاستثناء ليس بمقصود في لسان النحاة

غير جلي

مسترا والخبر بعد ما عمل ما كان عليه مع التجره واذا كان كذلك لم يثبت على المعنى في اما ان الشك  
في فعل الهم في السؤال مستحق منه وذلك لان اسم المعظم اذا كان خبرا كان الاستثناء مخرجا والرفع  
هو ان لا يترك المستثنى منه مذكورا في الاستثناء بانه انما هو من شئ مفرد لهذه المعنى ولا عند  
بذلك المفرد لفظا وان كان يعلم نحو ما زيد (لا زيد) مخرج عن زيد واشكال زيد افعلي قوله  
ما قل (لا زيد) مع انه مستثنى من مفرد المعنى القديم ما قل (لا زيد) مخرج عن زيد مخرج عن زيد  
لا اسم المعظم خبرا عن اسم قبله ويكون مستثنى من مفرد (لا زيد) مخرج عن زيد مخرج عن زيد  
المفرد وجعله مستثنى من خبرا فيه الجانب المعنى (اما الثالث) فيقولون ان قولنا لا زيد  
خبر عن العلم من لكونه لا الله لا الله لم يبين غاي عن علم لان الفروع من غير الكلام انما يبين  
الرفع ويخص الخبر المذكور بواحد من امراء ما دل عليه اللفظ العلم (واما الشك) في  
ان لا عمل علينا فاحد هاتين الاستثناءات استثناء وانما من معنى غير وموضع الاسم المعظم  
صفة لا العلم لا باعتبار المحل ذكره لا الشيخ عبد الفاهر الجرجاني عن بعضه والتقدير لا الله غير الله  
في الوجود ولا شئ ان القول بان ثبوت هذا التركيب يعني غير ليس له مانع من جهة الصلة  
الغوية وانما يتبع من جهة المعنى وذلك ان المقصود من هذا الكلام امران فيكون الاولى عن غير الله  
تعالى وثبات (اللاهية لله تعالى) كغيره التركيب حينئذ بل فيلحق بالاستثناء لا بالرفع فلهذا ليس  
في لالة الرفع من لالة المنطوق ثم بعد الرفع ان كان مفعول لفظ فلا معنى له في قوله (لا زيد) في قوله  
قلت وقال به بعض النحاة ايضا قالوا ان كان مفعول صفة فقد عرفت في اصول اللفظ ان غير  
يجمع على ثبوته فقد تبين ضعف هذا القول لا محالة القول الثالث وينسب الى النحاة انهم  
في موضع النفي ولا الله في موضع البترا وفيه فردد لا يتفقد في النظر فيه محال ولا ينبغي ضعف هذا  
القول وان يلزم منه ان الخبر مبنوع لا وبقا في معنى (لا البترا) لو كان اسم كذا لم يخرج  
نصب (اسم المعظم) في هذا التركيب وقد جوزوه كما سياتي في القول الثالث ان الاسم المعظم  
مرفوع بالله كما يرفع (اسم بالصيغة) قولنا لا زيد (لا زيد) فيكون المرفوع قد اختلف في  
وقد فردد ان الله بمعنى ما لو كان الله ان عبيد فيكون اسم المعظم مرفوعا على انه مفعول  
انهم مفعول الفاعل واستثنى عن الخبر كما في نحو قولنا مضروب (لا امرأ وضعها) من القول



على المذكور بعد ان يرفع غوما فاعلم ان الزيد معقول العامل في فعله واشد ان المقصود من هذا  
التركيب الشريفي امرار بها نفي بالثبوت عن كل شيء واثباته الله تعالى كما تقدم واذا كانت  
الامرارة محضة لا استثناء لما يتبع هذا المطلوب سواء نصنا او ابرنا واذا كان لا ينصب  
ولا يبرر الا اذا كان الكلام الذي قبله اتماما لتقدير خبر محذوف وحينئذ ليس الحكم بالتعلق على  
ما بعد اتمام الكلام الموجب واثبات عليه غير الوجوب بها عليه انه لا يقول له الامس  
منه بعد ان استثناء من الاثبات نفي من النفي اثبات ومن لم يبره من هذه له ان يقول ما بعد الله  
مسكوت عنه فكيف يكون قول الله لا اله الا الله توحيداً فقلت وفيه نظير لما يكون توجيهاً  
بحسب دلالة العرف وبانه لا نزاع في ثبوت المذهب لولا اننا اجل وعرف جميع العقلاء وانما حكم  
مركب بزيادة الله واخره فبقي ما عده تعالى من اللغة على هذا امر المحتاج اليه وبه يحصل التوجيهاً  
بقامله ثم قال انما نحن الجيوش بناء على ما تضمنه من البحث الذي اعني ضناه فتعبر ان تكون الا  
به هذا التركيب لفصل اثبات ما نفي قبلنا لما بعد ولا يتبع له ان يكون ما قبلنا عني تمام  
بل لا يفدر قبل انما خبر محذوف واذا لم يفدر خبر قبلنا وجب ان يكون ما بعدها موالجى ومزا  
لما نفي تركب اليه انفس وقد تقدم تفصيله كقول اسم المعظم في هذا التركيب هو انما عني  
قلت كلامه مزا يفترض ان الخلافة بحسب الاستثناء من النفي اثباتاً على ما لا يدخل  
استثناء الجمع وكما هو كلام اسماء الراب وكثير من اصوليين دخول هذا الخلاف فيجوز  
اورد على الفايصل ان الاستثناء من النفي ليس باثبات انه يلزم على ذلك لا يحصل التوحيد بكلمة  
الشهادة واجيب بما ذكرناه من ان النفي قبل بحثنا نحن الجيوش مزا اخر ما يتعلق بفصل  
امرات تركيب مزا الكلمة المشقة اختصاراً وبالله تعالى التوفيق **واما** معنى مزا الكلمة  
فلا شأنا يعتونه على نفي واثبات بل ينبغى كل فرد من افراد حقيقة الله عني مولا ناجل  
وعزوا وتو بالالفص حقيقة الله عليه تعالى معناه لا يمكن ان توجد تلك الحقيقة عني تعالى  
عفا ولا شأنا حقيقة الله هو الواجب الوجود المستحق للعبادة ولا شأنا ان هذا المعنى  
على ان يقبل بحسب مجرد امراده معناه ان يصدق على كثير من الخلق انهم لا يقصرون على استقامة  
التقدم فيه وان معناه خاص مولا ناجل وعز بلفظه بالاسم المعظم المذكور بعد حصر الاستثناء

بسم

والمعنى انما يعتونه على نفي واثبات بل ينبغى كل فرد من افراد حقيقة الله عني مولا ناجل وعزوا وتو بالالفص حقيقة الله عليه تعالى معناه لا يمكن ان توجد تلك الحقيقة عني تعالى عفا ولا شأنا حقيقة الله هو الواجب الوجود المستحق للعبادة ولا شأنا ان هذا المعنى على ان يقبل بحسب مجرد امراده معناه ان يصدق على كثير من الخلق انهم لا يقصرون على استقامة التقدم فيه وان معناه خاص مولا ناجل وعز بلفظه بالاسم المعظم المذكور بعد حصر الاستثناء

ليس هو معنى الله فيكون خالياً بل هو جزئي على كل شيء ان مولا ناجل وعز لا يقبل معناه  
التقدم ذلنا ولا خارجاً ولو كان معناه كمنعنى الله لزم الاستثناء الشري من نفسه ولزم  
لا يحصل توحيد من هذه الكلمة الشريفة وكذا لو كان معناه الله جزوياً مثل اسم المعظم لزم  
ايضا استثناء الشري من نفسه واثباته في الكلام باثبات الشري ثم نفيها والحاصل ان العبادة  
المقدسة عفا مزا الكلمة باعتبار المستثنى منه والمستثنى لربعة ثلاثة منها باطله والارب  
ينقسم قسمين احد قسميه باطل والآخر موافق ليج من الافعال كلها بالثلاثة الباطلة ان يكون  
جزوياً ليس هو كغيره او اطلاقاً او اول جزوياً والثاني كلياً والرابع عكس الثالث وسواء كان كلياً  
والثاني جزوياً بل كان المراد بالكلي الذي هو الله مطلق المعبود لم يجع لما يلزم عليه من الخزي  
لكن في العبادة الباطلة وان كان المراد بالله المعبود مجموع ما لا يجمع من مزا الافعال كلها  
ان كان يكون الله كلياً بمعنى العبود مجموع اسم المعظم على الوجود منه فالمعنى على هذا  
لا مستحق للعبادة له موجود امر الوجود الباطل الذي هو خالق العالم جل وعلا وان شئت  
قلت به معنى الله هو المستثنى عن كل ما سواه والمقتضى اليه كل ما عداه وهو اظهر من المعنى  
الاولى اذ في منه وهو اصله لانه لا يستحق ان يعبد اذ هو الله كل شيء الا من كان مستغنياً عن كل  
ما سواه ومقتضراً اليه كل ما عداه بخلاف العبادة الثانية احسن من الاولى وبما ينبغي انذار  
جميع عفايدنا بما رقت مزا الكلمة ويتسع بها صدر المؤمن ليعظم انوار العارفة ويكون  
على ساحل النجوة والامر من كل ضيق وفع به معنى مزا الكلمة ويذلل الضعيف والغوي و  
مزا الكلمة المشقة يسرجه انما رها وتتر به سلسلة النعمانها وتحت من ثمار معارفها  
ويجمع من غريدها اثمارها لا تفتكها ما كتب له ولعمد الاختراجه اصل العفيرة التفسير بمزا الكلمة  
الكلمة المشقة وقال المفسر به الاصرار العفينة معنى مزا الكلمة المشقة ما نصه ولا يفت  
الاستثناء به الحقيقة لا يجر على ظاهر ما يفهمه كل فاح من انه نفي واثبات اذ يلزم منه معناه  
كغيره واما وقد قال العفيلة ان المفيضة لاثلاثة مفيضة لا بعشرة وبنفس منعاثات  
اذ يلزم انما يقبل منه ذلك انهم للسبعة عباداً سبعة وعشرة لاثلاثة تلخص مفيضة النبو ابلغه افاة  
معنى او خزانة اذ يلزم منه نفي الكمية المتصلة والمتصلة انتهى فقلت يعني بالكمية المتصلة  
الامر الله اختصه به بالاعتبار وضعه لعل هو موضوع العبادة مطلقاً او بالعبادة  
بحسب مقتضى الحال اذ مقتضى المعنى في الكلمة المشقة ان يقول المعبود مستحق للعبادة والامر الله  
بالله المستحق على التلا للمعبود مجموع الوجود لانه قد تقدم انهم موجودوا اما الاستثناء  
الكلمة المستثنى فرد من افراد الله لانه لا يفتكها ما كتب له ولعمد الاختراجه اصل العفيرة التفسير بمزا الكلمة  
المراد بلفظ الحقيقة مزا الكلمة المشقة لانه لا يفتكها ما كتب له ولعمد الاختراجه اصل العفيرة التفسير بمزا الكلمة

فلا شأنا يعتونه على نفي واثبات بل ينبغى كل فرد من افراد حقيقة الله عني مولا ناجل وعزوا وتو بالالفص حقيقة الله عليه تعالى معناه لا يمكن ان توجد تلك الحقيقة عني تعالى عفا ولا شأنا حقيقة الله هو الواجب الوجود المستحق للعبادة ولا شأنا ان هذا المعنى على ان يقبل بحسب مجرد امراده معناه ان يصدق على كثير من الخلق انهم لا يقصرون على استقامة التقدم فيه وان معناه خاص مولا ناجل وعز بلفظه بالاسم المعظم المذكور بعد حصر الاستثناء

بسم  
والمعنى انما يعتونه على نفي واثبات بل ينبغى كل فرد من افراد حقيقة الله عني مولا ناجل وعزوا وتو بالالفص حقيقة الله عليه تعالى معناه لا يمكن ان توجد تلك الحقيقة عني تعالى عفا ولا شأنا حقيقة الله هو الواجب الوجود المستحق للعبادة ولا شأنا ان هذا المعنى على ان يقبل بحسب مجرد امراده معناه ان يصدق على كثير من الخلق انهم لا يقصرون على استقامة التقدم فيه وان معناه خاص مولا ناجل وعز بلفظه بالاسم المعظم المذكور بعد حصر الاستثناء



التركيب في ذات الله جل وعلا وبالكمية النجاسة وجود الله ثلث من جعل مماثل ومادة من  
من المعنى له مع انشاق في الاستثناء لا يتغير في هذا اختلافا للعلماء (اصول في تفسير العنق غر  
عشرة) (ثلاثة جفال اكثر من المراد بعشرة) اما سبعة واثلاثة فترية لارادة السبعة (عشرة  
وارادة اجزاء باسم الكل في الالف ابو بكر المجموع وسبعة عشرة) (ثلاثة بانه سبعة كانه وضع  
للمعنى سبعة وسبعة ومركب وسبعة عشرة) (ثلاثة وسبعة) (ثلاثة وسبعة) (ثلاثة وسبعة) (ثلاثة وسبعة) (ثلاثة وسبعة)  
الوحدانية في المراد بعشرة في هذا التركيب هو معنى عشرة باعتبار افرادها كلها عن  
السبعة والثلاثة معاً ثم اخبر في الثلاثة بالافقيت سبعة ثم استدل بها الحكم بعد اخراج علم  
يلزم تناقض الحكم اذ ثبوته انما هو ليل في بعد اخراج فيل وهو القول هو الصحيح وادله لانه  
مستقر في من اصوله لا يجزى في من (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة)  
التوفيق (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة)  
الله الله لا يستغنى عن كل ما سواه ومقتضى ليه كل ما عداه (الله تعالى في شق تقدم وجه  
اختيل في انفسهم الكلمة المشبهة بغيره المعنى في معنى الوصية على سبيل الافراد ثم رتبنا  
عليه معنى التركيب في الكلمة المشبهة وذلك ظاهر (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة)  
قنير يوجب له تعالى الوجود والقدرة والبقاء والمخالفة للحوادث والافعال بالنفس والشرع  
النفائس ويدخل في ذلك وجود السمع له تعالى والبصر والكلية لذلوم يجب له تعالى من الصفاة  
لكل محتاجا الى المحرك او المحل او من يد مع عنه النفائس (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة)  
بما سواه لا يخلو وعز تشتمل على معنيين احدهما استغناءه عن كل ما سواه والثاني  
افتقاره الى سواه اليه جل وعلا اخذ في كرم ما يندرج من مفاهيم (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة)  
واذا ابرغ من ذلك يندرج ما يندرج منها تحت المعنى الثاني وقوله ويدخل في ذلك وجوب  
السمع له تعالى والبصر والكلية يعني يدخل في وجوب تنزعه تعالى عن النفائس وجوب من  
الصفاة الثلاثة له تعالى لما عرفت فيما سواه الالف على ثباتها كقولنا ضراءها نفائس  
ومولانا جل وعلا منزه عن النفائس باجماع العقلاء وقوله اذ لم يجب له تعالى من الصفاة  
الاولى اخبر في هذا الكلام وجه استلزام استغنايه تعالى منزه الصفاة وذلك يلزم الحاجة  
لما تبقى

اسماء

تفسير

لما تبقى واحد من تلك الصفاة اما الوجود والقدرة والبقاء والمخالفة للحوادث وواحد من  
النفائس بالنفس وبغيره استغنى عن كل ما سواه يعني بالافعال والشرع والنفائس  
كل واحد من تلك الصفاة الخمس يستلزم الحروف وقد عرفت ان سبوا في كل واحد منها  
مقتضى ان عزه سواه وتعالى عن كل ما سواه من وجوب له العناء الصلوة عن كل ما سواه فيقولنا باطل  
الغفيرة لكل محتاجا الى المحرك استدل على وجوب منزه الصفاة الخمس له تعالى وقولنا  
او المحل استدل على وجوب الجبر الثاني من معنى النفائس بالنفس وبغيره استغنايه عن المحل  
وقولنا او من يد مع عنه النفائس استدل على وجوب التنزه عن النفائس التي يدخل في وجوب  
بما السمع له تعالى والبصر والكلية ويؤخذ منه تنزعه تعالى عن اعراضه ابعاده واحكامه  
والثمة افتقاره تعالى الى ما يحصل عرضه كيف وموجب وعكس النفس عن كل ما سواه وكذا يؤخذ  
منه ان الله لا يجب عليه تعالى فعل شيء من الممكنات وتركه اذ لو وجب عليه تعالى شيء  
منها عكسا كما ان الله لا يخلو عن كل ما سواه وعز مقتضى ان الله لا يتكلم اذ لا يجب عليه تعالى  
بما هو كماله كيف وموجب وعكس النفس عن كل ما سواه (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة)  
من وجود باعته بعبثته تعالى على اجزاء فعل من لا يفعل او على حكم من لا يحكم للشرعية من مرا  
بمهمات مطلقة تعود اليه تعالى او الى خلفه واخفاء ارجاء الوحيين مستحيل على الله عز وجل  
بما اما عود هذا اليه تعالى فيلما يلزم عليه من احتياجه تعالى الى ان يكمل مخلوقه واما الى خلفه فبما  
بما عكس ذلك ايضا لما يلزم عليه من وجوب النفس عنه تعالى فلو المصلحة خلفه تعالى عن كل ما سواه  
بما النفس كمال يلزم ايضا من هذا القسم ان الله احتياجه من كل ما سواه الى مخلوقه وموالمصلحة  
التي يوجب خلفه كالتواضع وقوله ليتكلم بها وتعالى عن كل ما سواه من وجوب له العناء المطلق  
بشارده وتعالى وقد استدل ان الله لا يفعل ولا يحل وعزوا احكامه كلها للمعلنة لها باعثة وانما من محض  
الاختيار وما اراد على من سطح الخلق في محض فضله ولا حق احد عليه تعالى وما شربا اصل  
الغفيرة الى القسم الاول بقولنا ويؤخذ منه تنزعه تعالى عن اعراضه ابعاده واحكامه والقدرة  
عن كل ما سواه واشربنا الى القسم الثاني بقولنا وكذا يؤخذ منه ايضا انه لا يجب عليه تعالى فعل  
شيء من الممكنات وتركه الوافق (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة) (ثلاثة)



والمجلس

ويظهر ويضع والنظر نحو وانوار النبوة بين العورة ويقف العرو والبرء والموعة له ملة يتحضر وقسم  
باعتقادهم الثاني لهذا الامر مختلفون منهم من يعتقد ان تلة الامور تارة تارة تارة تارة تارة تارة  
تتغير بغيرها وحققتها طال ابره هاو واخلاقه في كل من يعتقد هذا ومنع من يعتقد  
ان تلة الامور لا تتغير بل بغيرها بل بغيرها او دعاه الله تعالى فيها ولو ترعاه منه لم تتغير **قال**  
ابره هاو وقد تبع العيلسوس في على هذا الاعتقاد كثير من عامة المؤمنين وكما هو بركة  
من اعتقده هذا وقد اختلف به كثير **والثمن** المحقق انما هو من يثبت للعلماني البتة لا يثبتها  
ولا بقوة وضعها فيها وانما هو لاناجل وعز اجز العادة بخلاف اختياره ان يثبت تلة الاشياء  
عنه هذا لا يثبتها بعض الله تعالى فيجوز من جميع مماله اواخره **واختار** ما اختار به المسترعة  
العوايد التي اختارها جلاله وعلا وضواها من الكتاب والسنة لم يغيثوا بعلمها والحاصل انهم تركم  
التقليد لا ليصلح تغليبهم ولا لا اقتراجه من عوايد وغنيها وتركوا لانظار التركيبة العقلية  
المستفيدة بانوار الكتاب والسنة **ولقد** قيل ان اصل الكلي ستة ايجابيات **والثاني** والتحسين  
العقلي والتقليد الردي **والرابع** العادي **والخامس** المركب **والسادس** في اصول العقائد مجرد ضواها  
الكتاب والسنة للمجمل بل لة العفول وعده **الاربع** باساليب **فك** ايجابيات التي مواصلة في  
العباسية حيث جعلوا الذات العلية فاعلة بقتضى ايجابيات الزائروا وهي علة للمعز المستر  
اليها بفالوا لاناجل لا ينبغي القدرة والارادة وسائر الصفات تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا  
وقالوا لاناجل لا يرفع العالم والعوا البرهلى القطعي انه ال على جدوته ولا خفاء انما اذا  
خفت بما سبق وجوب المحرث للعالم وجوب الفع والبقاء لولنا جلال وعز عزت فلهما  
ان مصدر العالم عنه تعالى انما هو تخفى باختياره لا بل لا ييجاب والتقليل لاناجل العالم فديها **والثاني**  
حاشا للوجوب مفارقة العلول العلة وكذا من يستحيل فلهما **والثالث** التحسين العقلي هو  
اصل في البراهمة من العباسية حتى نفوا النبوة **والرابع** فلكا العترة حتى اوجيوا على الله  
مراعات الصلح والاصلح لخلق وعملوا افعاله واحكامه بالاعراض وجعلوا العقل يتوصل  
وحده دون شرع الاحكام الله تعالى الشريعة التي هي من الضلالت **والثاني** التقليد الردي هو  
اطلح عتبة لا وثار وغيثهم حتى قالوا اننا وجدنا اباونا على امة وانا على امة فمقررون



ونعمه احوال المحققون لا يكتفي التقليد به عفايه <sup>الشيخ</sup> **قال** بعض الشيخين لا يعرفون من قبله  
 بقاءه وبديمته نقاء **والربك** العام بمواضع العلم الباطني ومن تبعهم من جملة المؤمنين  
 جوارا وارتباطا بالشعب بالاكل والرزق بالماء وستر العورة بلبس الثوب والنظرة بالشمس ونحو  
 ذلك مما لا يحصى فوجدوا من جعلهم ان تلك الاشياء هي الموثرة فيما ارتبك وجوده معصلا  
 اما بطريقه علمها واما بقوة وضعها الله تعالى فيلزم **اهل السنة** رضي الله تعالى عنهم نور الله  
 تعالى بصياهم ولم يفتشوا بشئ من الاشياء وكوشفوا باخفايو على ما هو عليه في نفس الامر  
 ومنه من المشاهدة التي ينص الله تعالى بها الى ما هو عليه في نفسه من البصر والسمع  
 في اصول العقيدة واما المشاهدة بغير هذا فبعض ما لا يلتفت اليه الموفقون **واما** الجمل المربك  
 بنوعه مما يتلوه كثير من مجدهم يعتقدون الشئ على ما هو عليه وذلك جهل ثم يعلمون انهم  
 جاهلون وذلك جهل اخر ولهم من اسمي جهل كما كان عقلاء العارسة الثالثة للاباء واما  
 واعتقادهم فبمعصلا ومنه جهل عظيم ثم هم جاهلون بنسب الجمل منهم ويعيبون انهم  
 على شئ الا انهم هم الكذبة **والنفس** في اصول العقيدة بحجج وضاه الكتاب والسنة  
 مرغى بصيرته في الفعل مواضع ضلالة الخشوية بفالوا بالانشية والتجسيم والجملة عكسا  
 بظاهر قوله تعالى على العرش استوى **وامنتهم** من السماء لما خلفت بيدي وغوغل ذلك قال تعالى  
 هو الذي انزل علينا الكتاب منه دانت حكمات **لما** الكتب واخر من تشبهت بما انا الذي  
 به فلو يعلم زيف فيتبعون ما تشبه منه ابتغوا البتة وانقلنا تأويله اللهم التباة زمرة  
 اولياي التاجين من كل قبيلة نيا واخرى يارحم الراحمين **فقد** بان لا تنص قول الله  
 الا الله لا افستع التثنية التي تجب على المكلف معرفتها في جو مولانا اجل وعزوه وما يجب  
 في حقه تعالى وما يجوز وما يستحيل **فقد** لا خفاء به ضرورة ما ذكره وتتم كلامه بانه مستغفرا  
 يستغفر له وليس الغنى كالعليان **ولا** قولنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
 جلاله **يا** بياي بسم الله والليكة عليهم الصلاة والسلام والكتوب السماوية واليوم الآخر  
 لانه عليه الصلاة والسلام جاء بتصديق جميع ذلك **فقد** لا شذوذ في تصديق سيرة مولانا  
 محمد صلى الله عليه وسلم برسالته بحسب ما دل عليه معجزة انه لا احمل لها ولا فرائدها  
 يستلزم

يستلزم التصديق بكل ما جاء به عليه الصلاة والسلام وسر حيلة ما اتى به ما ذكره بقا وكذا  
 غيره **الاعمال** يحكم بالبعث لغير المثلثة وبقية النبي وعذابه والصراف والميزان والعرش  
 والشفاعة وغوغل ما يحول تتبعه وهو محصل الكتاب والمنة وتوالي علماء الشريعة  
**ص** ويؤخذ منه وجوب حو المرحل عليهم الصلاة والسلام واستحالة الكذب عليهم والام  
 بخونوا رسلا معناه مولانا العالم بالحقائق اجل وعزوه واستحالة جعل المنسوبة ككلماتهم  
 لانهم ارسلوا يعلموا الخلق باقوالهم واعمالهم وسكونهم فيلزم **لا** يكون في جميعها عكسا  
 لاسر مولانا اجل وعزوه في اختصارهم على جميع الخلق **فقد** على من وجبه **فقد** لا شذوذ في  
 الرجل الذي لا يفتخر انه اجل وعزوه اختصار الرسالة كما اختار اخوانه المرسلين لاداء  
 علمت ان علمه بذلك عيب بطلان في لاه وان الجمل واما معناه مستحيل عليه تعالى فلين  
 ان تصريفه تعالى لهم مطابق لما علمه تعالى منهم من الصدق والامانة فيستحيل ان يكون في نفس  
 الامر على خلاف ما علم الله تعالى وقد امر تعالى بالاعتقاد بهم عليهم الصلاة والسلام وافعالهم  
 واعمالهم فيلزم ان يكون جميعها على وجه ما يراد مولانا اجل وعزوه **فقد** لا شذوذ في  
 ويؤخذ منه ايضا جواز الاعراض البشيرة عليهم اذ لا يفد في رسالتهم وعلو منزلتهم  
 عنه الله تعالى بل ذلك مما يريه في نفسه **فقد** لا تنص على المشاهدة مع فلة حر وبقية  
 لجميع ما يجب على المكلف معرفتها من عقائده **لا** يلبس في حقه تعالى في حو سلبه عليهم الصلاة  
 والسلام **فقد** لا شذوذ في الكلمة المشبهة انما ثبتت له صلى الله عليه وسلم الرسالة كلالا الوديعة  
 وبمعناه اثبات الرسالة لاهوانه المرسلين ولا يتبع في حقه عليهم الصلاة والسلام **لا** مسا  
 بفدح به رتبة الرسالة ولا خفاء ان تلك الاعراض البشيرة من الاعراض وغوغل لا تحل بشئ من  
 مراتب الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام بل هي مما يريه في نفسه باعتبار تعظيم اجرهم  
 من جملة ما يفاضلهم من طاعة الصبي وغيره **فقد** لا شذوذ في العلم دليل على صرفهم وانهم معترفون  
 من عند الله وان تلك الغرارات التي ظهرت على ايديهم من محض خلق الله تعالى ليعا تصريف العلم  
 اذ لو كانت لهم قرة على اختراعها لبعوا عن انفسهم ما هو ايسر منها من الاعراض والحو  
 والام الحرة والبرد وغوغل ما سلم منه كثير ممن يتصف بالنبوة وبقية ايضا روي







اولا ليقوم به ضررها تبا واخرها الكرامة بالاصالة جدره لعمدة الكلمة واجبه شي  
به لغة ايمان الغلب مع الفدرة وان عجز عن كى عابده حصول ايمان الغلب ليجاهات الموت  
له ونحوه لا يملك عنه الرجوع من موامو المشهور من اهل العلم السنة **وقيل** يصح  
يقال انهما مطلقا وجره لا يبر المختار والعاجز **وقيل** مع **ايلا** به ونفسا مطلقا وان كان  
التماز لهما اختيارا عاميا كما جحدوا من بالاصالة ونشأ من **افعال** الثلاثة اختلاف  
بجسرة الكلمة المشبهة بملكي شريعة **ايلا** لا جزوه منه وابتيت بشرك فيه وكجزء منه  
والاول المختار **وقال** الفصل الثاني من الاربعه **يقيل** بطلها با علم انه لو لم يكن **يقيل** بطلها  
راكونها علما على ايمان به الشرح تعظم الماء والاسوال **ايلا** بطلها وكون ايمان الكافر  
موقوف على التطوع بها الشار كما يما للعقلاء كيف وفدوره بطلها الحاديت كثيرة منها  
فروايسوال اسلم صلى الله عليه وسلم افضل خلق الله انا وانبيس من فاجلا لاله الله وحده  
شي ياله رواه ما لاجه الموت زاد الترمذي في روايته له الملة وله الخبر وهو على كل شئ  
فيه **وروا** وهو النساء انه صلى الله عليه وسلم قال افضل انك لاله الله وافضل له عاه المراء  
**وروا** النساء انه صلى الله عليه وسلم قال قال موسى عليه السلام يارب علمي ما اذكرك به واد  
عوك به فقال يا موسى فل لاله الله قال موسى عليه السلام يارب كل عبادك يقول هذا  
قال فل لاله الله قال لاله الله انت انما اريد شيئا فخصني به قال موسى لو ان السموات  
السبع وعام من غيبه والارضون السبع بكبة ولا لاله الله بكبة ما كنت بمنى لاله الله  
وقال صلى الله عليه وسلم يوتي رجل الواليزاد يوتي تسع وتسعين سكا كل عمل فلهامد  
ابن يبعها خطابه وذهنونه يتوضع بكبة الميزان ثم تخرج بكافة مفدا **ايلا** بكبة فيبعها  
شهادة لاله الله محمد رسول الله يتوضع بكبة **ايلا** اخرى يتوضع خطابه وذهنونه  
**وروا** الترمذي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال **ايلا** فيبعها نصف **ايلا** اخرى الميزان  
ولا لاله الله ليعبر لعماد وولي عجايب حتى تخلص اليه وقال صلى الله عليه وسلم ما فضل الله الله  
الله فخلص من قلبه **ايلا** فيبعها لبايوا السماء حتى تقضي الى العرش ما اجتبت **ايلا** وقال  
وقال لاله طالب ياع فل لاله الله كلمة احاج لذهبا عند الله **وقال** صلى الله عليه وسلم استر

انما قل

انما قل الناس حتى يقولوا لاله الله فاذا قالوا لها عموه من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها  
**وقال** صلى الله عليه وسلم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم  
لا شريكة له فله الجنة فقال له ابو ذر روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم  
عليه وسلم اسعد الناس شيئا على بيع الفيلة من فقال لاله الله **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم  
عليه وسلم من مات وهو يعلم ان لاله الله دخل الجنة **وقيل** من عتق ابن ملة قال عاه ا على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم  
را مرمه الله على النار وعنه صلى الله عليه وسلم لاله الله **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم  
ثم الجنة **وقيل** عنده صلى الله عليه وسلم انه قال من اراد الموت لاله الله **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم  
ثم لاله الله **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم  
واحد **وقيل** مسند البزار عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم من قال لاله الله **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم  
عليه الصلاة والسلام لوجه فايل لاله الله **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم  
**ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم  
عاه انظر اليهم عند الصخرة فيعضون رؤوسهم من التراب ويقولون الحمد لله الذي اذهب  
عنا الخمر لادننا الغفور شكور **وقيل** وقال **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم  
ار كل حصنة تعلمها تروى بوع القيمة **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم  
لو وضعته ميزان من النعاصد فاو وضعت السموات والارضون السبع وما بينهما كان لاله  
الله ارجح من ذلك **وقيل** وقال من قال لاله الله **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم  
كلهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم  
مولى فل لاله الله **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم  
وسو كلمة **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم  
وسو كلمة **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم  
لا لاله الله **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم **ايلا** فيبعها من ماء هم واسوالهم



اذا قال لا اله الا الله كما لا اله الا انت الى صبيته كما قرع على خيلته لا تخنها حتى تجد حسنة  
 مثلها فجلس الى جنبها وكتب عبد القصور عن ابي بصير رضى الله تعالى عنه عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم انه تبارك وتعالى عمود من نور بين يدي العرش فاذا قال العبد لا اله الا الله  
 اهتز له العمود ويقول الله تبارك وتعالى اسكن فيقول كيف اسكن فيقول اني انا فيقول  
 قد غفر له فيسكن عنده **وقد** عن ابي بكر بن قتيبة قال سئل رسول الله او من قال لا اله الا الله  
 بعد اعمت سبيته ما تبعها بحسنة فحما فقلت يا رسول الله ان احسنة لا اله الا الله فقال  
 مؤقظ الحسنات وفيه عو كعب او نحو ذلك الى موسى في التوراة لو ان من يقول لا اله الا الله اسلمت  
 جنتهم على اهل الدنيا **وقد** وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله ثلاث مرات  
 في يومه كانت له كبراة لخلد في اصابه به في الدنيا **وقد** في ابن الفضل الجوهري قال اذا  
 دخل اهل الجنة الجنة سمعوا اشجارها وانهارها وجميع ما فيها يقولون لا اله الا الله فيفر  
 لهم بعضهم لبعض كلمة كنا نعمل عندها في الدنيا **وقد** وحدثنا ايضا قال يفتي العرش ثلاث  
 لغز الوهم لا اله الا الله والخلقة انكاد اذا قالها والغيب اذا علمت في ارض غيرة **وقد** عن بعض  
 الصحابة رضى الله تعالى عنه من قال لا اله الا الله خالط من قلبه وقرها بالتفكير غفر له اربعة  
 الف الف ذنب من البياض فيلزم ان تحوله نوره الذنوب قال غفر له من ذنوب ابويده واسلمه  
 وخبر انه **وقد** كعب بن جابر عن ابي بصير عن ابي عبد الله ع انه اصابه شدة من ربه في المنام  
 فابى يقول اسم الله الا الله فقال الله وسمع ما وجدته فاجع معاذ **وقد** في ابن  
 العباس عن ابي الحسن ع انه اذا دخل النار انزع البقي **وقد** فضل هذه الكلمة كثيرا في بعض  
 استقصاؤه ولقد اختلفت الامم في هذه الكلمة في كل حال حتى من لم يبق عنه ليل  
 ولا نهار او منع من ذكره بين اليوم والليله سبعين الف مرة وانزل النسب والتشغيل بالفرقة  
 والصنابع اثنا عشر الف **وقد** روي عن ابي عبد الله ع سبعين الف مرة كانت به اء من النار **وقد** في الشيخ  
 ابو محمد عبد الله بن اسعد ابا يعقوب الشافعي ع كتابه الارشاد والتحرير في فضل الله  
 وتلاوة كتابه العزيز عن الشيخ ابي زيد الفريسي ع قال سمعت بعض ائمة اهل البيت ع يقول لا اله الا الله  
 الله سبعين مرة كانت له جنة من النار جعلت على ارجاء بركة الوعد اعماله اء خيرة ما انجس

عليه السلام

اليمينى

وعنه

وعنه من لا اله الا الله وكان اذا دعاه شاب كان يقول لا اله الا الله يشبه بعض الاولاد بالجنة  
 والنار وكان في قلبه من شدة ما يقول استعدنا بعض الاخوان الى منزله فمضى تبارك وتعالى  
 والشباب بعد ان صاح صوته من شدة ما يقول واستعدنا بعض الاخوان الى منزله فمضى تبارك وتعالى  
 يصيح بصياحه عظيم لا يشد من بعد ان دعاه فمضى تبارك وتعالى فمضى تبارك وتعالى  
 صوته بالطنين الى اعلى السبعين الف بار لم يطع على الا الله **وقد** في بعض النسخ  
 (ما تروى في السير) اننا صادفنا في السير السبعين الف بار لم يطع على الا الله **وقد** في بعض النسخ  
 بعد استغنت القاهية في بعض النسخ ان قال يا اعم فاهي اخرجت الجمل من الجمل فمضى تبارك وتعالى  
 اياه بصوته اء وسلاط من الشباب وعلى بصرفه اء في النسخ على السكتي من غير  
 نزه الكلمة المشقة ليجوز الذكر بعظيم بظلمة الشرب بقوا به اصل العفيرة وعلى العاقل  
 ان يكثر من ذكرها **وقد** لما علم تحق هذه النسخ العظمى لذكر هذه الكلمة من فوقها على وسم  
 معناها اولها لا مستحضر عند ذكرها ولو لم يكن بها لاجال ثانيا فيرث به اصل العفيرة  
 ذكرها بقوا مستحضر معناها بعد ان شئت ان معناها به اصل العفيرة شرحه اء اء  
 من سمع به على هذه الصفة المذكورة فيمنع على حسب ما يقع اليد المولى الكريم جل جلاله  
 قد اشرح يا من من الله تعالى عليه بفضل بعض نزه العفيرة المباركة ان شاء الله تعالى  
 في راي الجنة حيث شئت وكيف شئت بفسله سبحانه ان يجعلنا واياكم في الدنيا والا  
 خيرة من خيرا واهل لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم **وقد** في النسخ  
 من البصول الاربعة بيان كيفية ذكر هذه الكلمة على الوجه الاكمل فاعلم ان في هذه  
 الكلمة على كل حال يفصد الفية يحصل له الشواب اكثر الاكمل اني نزه به على القلب المواهب  
 والمنية والجنومات الربانية التي تفيض عنها الوعد بعظيم الاكرام عظم الله تعالى  
 وارحمتهم اء به مع ما شئ مولانا اجل وعز **وقد** في بعض النسخ ان هذه الكلمة من افضل اذكار  
 واشرفها عند مولانا اجل وعز فينبغي المراساة في شانهما فيتوضعا لها ويلبسا  
 ثيابا ضاهية ويفصد موضعا طاهرا كما يفصد للصلاة وليتم الخلوة ولا انفراة عن  
 الخلوة استقام ويفصد المارسة المشقة كما بعد العجز الى طوع التمسك وبعد العزم

واما



الو غروبها او ما يتضح منه من بعض الاحوال والعشاء يوم التمتع ثم يستقبل القبلة فيليق  
 وردة او لا بالاستغفار ولو ماية مرة ليغسل باطنه من ادران العاصي ليشهدا التحلية  
 لما يرد عليه بعد ذلك من انوار بقية اواراده ثم يتبع اثره بالصلاة على النبي صلى الله عليه  
 وسلم ولو خمس مائة مرة ليستثير به باطنه ويتبعها بحمل ما يرد عليه من سر التكميل **ويكف**  
 بذلك كله امتثال امر الله سبحانه وتعالى بطلب رضاءه والى بعينه على اخطار قلبه وفصر الفرية  
 به فتركه **ما ذكر** ان يركى على قلبه امر مولانا جل وعك بكل واحد منها ليستشعر قلبه بجملة  
 الامر بمعرفة من صدر منه **ويكف** كيفية ذكره لعل القلب ان يتعود او بالاند من الشيطان الرجيم  
 فاصد التلاوة لقوله تعالى **فاذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون** ثم يتل الشرح  
 النعوذ قوله تعالى **وما نقدر** مولانا فيستمع من جني تجدد عند الله موخيا واعظم اجرا  
 واستغفر الله ان الله غفور رحيم **فاذا اجزغ** من تلاوة سورة **لاية** يستشعر القلب خطايا  
 الحول الخرم جل جلاله وطلبه بفضله من العبد الضعيف البغيض الحقير **لاستغفار** واليها  
 ان مولانا الرجيم الرحمن العزيز الغفار **فاذا** عند ذلك من شدة الحيا من الولي الكريم  
 واخفى نفسه ان يرى ما اهل الخطاب من اوجد التلاوات **فليها** واجتف جميعها اليه وهو  
 الغني بها كما ونحو الفضل العظيم بعد ذلك بامان بلسانه وسر بجزءه من شدة البينة والجل  
 والتعظيم فاليه ليبدأ مولانا وسعدية واليها كنه يبرو وهذا عبد ذال ذليل الضعيف البغيض  
 عليه معوله به طمارة باطنه وكما في يقول بتوحيده امتثالا لامر **مستغني** **اللهم**  
 اني استغفر يا مولانا واتوب اليك من جميع الذنوب والصغائر **ومعوا** الخواص وغوذلك  
 من عبارات الاستغفار وليتقن منها ما يراه قوي التأثير به باطنه ثم يتهاى خفي يتم  
 وردة مولانا استغفار **فاذا** انه حمد الله تعالى ثلاثا او سبعا او غوذلك استحضرا قدر  
 النعمة التي وفيه الولي الكريم ليدونها وتماشا حتى يغسل من القلب ادران وكشف عنه  
 حجاب الذنوب وانه يقول بعبثية ذلك الحمد لله الذي انعم علينا بجملة ارباب السلام  
 وسعدينا بسيرنا ومولانا محمد عليه من الله تعالى افضل الصلاة وازكى السلام المبرك  
 الذي صدقنا العز او ما كنا التفتي لولانا بعد نبينا الله ثم لينشئ في اثره لذة النعوذ على ما سبق  
**اليسر**

عز

خ  
وبالحق

وايستل اشركه على قلبه قوله تعالى **والله** وملايكته يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا  
 صلوا عليه وسلموا تسليما بعد ذلك يستحضر القلب عظيم شرف سيدنا ومولانا محمد  
 صلى الله عليه وسلم عند الله تعالى وانه حاز عنده منزلة لا يكران لمعوا مولانا جل وعك  
 على ما هو عليه من الجلال العظيم انه يصل بنفسه على سيرةنا محمد صلى الله عليه وسلم وكذلك  
 ملايكته الخراج عليهم الصلاة والسلام على ما هم عليه من الكثرة والشرف يتوسلون الى الله  
 تعالى بالصلاة على جيبه ومصلحته من جميع خلفه صلى الله عليه وسلم فيخرج عنده لذة  
 العبد الضعيف البغيض الحقير افضل عليه مولانا الخرم با امان غلده بفضا القضا العظيم وما  
 احسنى عليه من الامر العظيم بروضه التقرب الى جيبه وامضل خلفه عنده عليه مولانا  
 جل وعك افضل الصلاة وازكى التسليم بحسبته بياض بلسانه وهو يتبع في رحمة العظم فضل  
 مولانا جل وعك عليه اذ فتح له الباب الى التوصل منه الى اعظم الوسائل عنده بسيرنا ومولانا  
 محمد صلى الله عليه وسلم فقال بحسب الاموال الجليل ليبدأ مولانا وسعدية واليها كنه يبرو  
 واسم هو العبد الضعيف البغيض الحقير راض لمنيح جلالة توسل اليه بافضل صايات صلى الله عليه  
 وسلم يقول بتوحيده امتثالا لامر **مستغني** **اللهم** صل على سيرةنا  
 محمد رسولنا ودليلنا صلاة ارفع بها احوالنا خلاصا وانال بها غاية ما اقتضاه وسلم  
 تسليما بعد ما احاط به علم واحصاه كتابا او غير ذلك من كفيات التلاوات التي تليق  
 بجلالته يتقاه على ذلك مستحضر الصورة صلى الله عليه وسلم التي ليس ثم في الخلو فانت  
 شلعا به الجمال مستشعرا عظيم حرمة عند العلي في الجلال اخرا عظيم شجفت  
 ورايته بالوحي وشدة اقتباليه بلمع بحياته وبعد مطامته واللسان سرادندهم وانقا  
 ذم من كل المعول بيا واخرى صلى الله عليه وسلم وعلى سيرة انبيائه ورسله اجير **اليسر**  
 بعد ذلك عظيم محبة به قلبه وتتشعشع انوار حسن اتباع به ظاهره وآية فاذا اجزغ  
 من وردة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم حمد الله تعالى ايضا على التوفيق ليدرك ذلك وتنام  
 ليقيده بالمشك فترك النعمة العظمى فحسب السلب علينا **افل** ذلك ثلاث او سبع ثم  
 ابشر اثره لذة ايضا النعوذ فاصد التلاوة ثم يتل اشركه قوله تعالى **فاعلم انه لا اله الا الله**

ع  
نا



ثم يجب اسر مولانا العزيم بقوله ليد مولانا وسعدية والخير كله وما واما هو العبد البقي  
الحق يوحى بالانجيل مفعلا من كل شيء وتبدل يقول مفعلا من قلبه ما ارا  
لربه لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم اخر نسخة من التفسير وليجد النور  
وانما وبنها اول الخلق ودر منقلا واراضى بالمرة الاولى ولا بأس وليجاء الى انما على احضار قلبه  
لمعنى التفسير ليحور بمراته ويستضيء قلبه بعظيم انوار ونحصل الحرية العظمى من ربه  
لشئ من الكليات ويتعلق بالرتبة العليا والشرف بالها باستاد علماء وعلماء فاهرا  
وبادنا الى مولانا المنير بالهدى والتدبير الخ لانا فاع ولا حظ سواه على الفروع تبارك وتعالى  
ونعم المولى ونعم النصير **والله اعلم** الكليات هذه الكلمة المشتملة على جميع العلوم العقلية والتجريبية  
الذاتية والافراد من قلبه ويحور منه جميع الخواص الوهمية وجميع الطائيات التي استنبطت  
تة موجاه ومال ونساء ونيسر ودينار ودرهم ومدح وذم ونور ولا يقول الله الى ليس  
ثم سوي مولانا جبل وعز من جميع الطائيات على الفروع مل هو غنى بنفسه او يقتفى اليه  
ب اثر ما حتى يستحق ان يجداد يطاع او يخاف او يعول عليه ب امر ما بل جميعه عاجز ان  
العجز على ايصال امر ما الى نفسه او الى غيره فوجب كرم جميعه من القلب اذ وجوده  
كعد من بلا شئ ولا ريب وما وجد مع بعض تلك الامور المخلوقة كالطعام والشراب والنساء  
والبيير والاموال والنيار والسطاح والاسود والحيوة والطلبة والجنة والنار من المصالح  
والفدات او من المحاسد والام بليمن منها اكل ولا يعول عليه شئ من ذلك وما غير  
فكنا البقاع الى شئ منها عمو وخلق عظمة وسبعة فروع وخلق ذميمة وقد رشيد  
الشئ بيب المبالغة عتله من ابل اليتيم القلب للتحج بالنور الزكى **الافعال** معرفة الاعلى  
على الجلال ولما غسل الذخر فليته بذه النبعى الفروع **الافعال** وعلى على الكونين صلا تة على ايت  
العدوم ارجا وخنم بالعلم كذا حنينية بزيمة الدخول به حضرة الملك العالم فقال قول  
المضطر لاواه ايا يبرأ سافه عيا من كل ما سوا مولانا اثر نفي لا اله الا الله ولما ابتغ  
قلبه بنور الحقيقة وكان لا تقاع بها موقوفا على الفيا برسوم الشريعة وذا لما يكر  
را بللا ما على ذكرها حبها البالغ لفا على الله تعالى سيزنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم

ع

استبقرت

ش

والبيان والبيان

ابن تومس

د

احتاج

احتاج الى اخر هذه طلبة التوحيد الدالة على الغيرة ان يستعها بايات رسالة سيرة مولانا  
محمد صلى الله عليه وسلم يجمع نور توحيدة باء خالصة منيع حصص الشريعة جلتها يقول الله الى  
لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرضا بيق في كل كى من كل انما على انما يفعل  
المؤمن به سر سيرة مولانا محمد صلى الله عليه وسلم اما بانما على انما يفعل انما يفعل رسالة  
مع الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وسلامه لادعيا بوب عظمة والتمسك باذيانا لادعيا  
صلى الله عليه وسلم باب الله الامام الذي لا ينال من غير ذنبا واخرون لا ينالون به من غير ذنبا  
صلى الله عليه وسلم لم ينل مقصود وخار سريانه به سجن الحقيقة محروما من حين الدنيا وما بعده  
**وسيرة** مولانا محمد صلى الله عليه وسلم سيرة ليل القلوب على الله تعالى وكيف يصور الله تعالى من  
عقل عن اليد **وقد قال** بعض من طبع الله تعالى على قلبه من تعال على التصوف وليس هو من  
اسد سفالة قومية من الكبر او من الكبر بغير انما كثر مرة كالبشرى على الله عليه وسلم حجاب عن الله  
تعالى وسلط بعض الضالين مثل هذه العماره فقال اذا اذ انما التفسير عن ايات الرسالة كذا  
ابلق واسرع به تاتى معنى التوحيد **احتاج** لظلاله وتوسيل تسويل شيطانه بل قال التفسير  
معنى لاثبات الرسالة معنى واذ انما طيف الله على الباطن ضعف لاثبات وبعد كذا الشرح  
فالانما يحتاج الى وصل الذكر من عند الدخول **الاسلام** **فقال** بعض باينة الراشدين رضوا الله  
تعالى عنهم ومنه الملائكة والعبادة بالله تعالى من البشائر لا سوره للعالمين انما ولا عيسى لهما  
سورة الفاتحة ولما اذ لا مطر واستدراج الى ريق الشر من لا غلال من ريقه وتغليل  
رسولهما ولو علم الظالم ملقت قوله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسرار التوحيد  
والحكم التفسيرية لا تقشع عنه اذا العنى بها صابا الرضى التسمى التفسير اعذنا من القس  
ما ظن منقلا وياض نجده سيرة مولانا محمد صلى الله عليه وسلم خلا تاسلاما نصل بها  
مع الحاجة بعض الله تعالى الى الفرد ومنه اعلو والفتح هناك به خوارك تعالى بغير تلك الموال  
والنسر **الف** **الافعال** من الفصول الاربعة البوايد التي تحصل لادعيا الطمة المشقة  
على الوجه **الافعال** العلم الى المواضبة على ذكر الكلمة الشريفة على الوجه الغنى كذا وكذا وكذا  
بوايد كثيرة منها ما يرجع الى محاسن الاخلاق الدينية ومنها ما يرجع الى اخلاقيات

ب



الواحدة وامسك تحتها الحروف الاخرى جعل الحيات بحسبها وبصل منها شيئا من شيء حتى  
صنع اثوابا عدة فثقتها العادة بارخ لا يكون من شقة بطايع الحيات بقا الى ياسين  
منز الشقة ما نتم بعد اقبال الشيخ خور البقعة قد نمت ورماله يافقها من تحتها **وقال**  
بعض الشياخ لما يتنصب له كروا الصلاة على سجادة به خلوة لا يخلو الله تعالى على سجادة  
وتنقاد راعم جدها **وقال** له عابله واولاد لكل من عنت اولاد اذا راد به باخذ به التوجه  
لصلاة اولادك يجد فون يوير تفون انفصاله باذا انفصل انقصوا تلك العرايم منكم المغل  
ومنكم الكثر وداوا على الاحتق قد شوا به وشاع احدث بها ففزع **لذا** منها ان كسفت  
له عن حفيظة ما يريه استعماله من الملعون بيعه حراره من ماله من متشا بلمه بامارة يحرما  
اما من ماله او طاهر او من غير **وقال** امات من الاباء كثيرة لا تحصى الا ان الزموا لا يبيع  
ان يفصرها بشي من طاعته والادخل عليه الشدة الخفي من كبره والاعباد باه اذ هزم  
من حلة ما يجب ان يصفي قلبه منقفا عند كل كلمة التوجيه باليفضع النفاة اليها بالقلية  
وليس مفسور رضى مولا الذي لا خلق له منه ولا غنى لخلوه عنه وكشف العجايب عشر عشرين  
ففيه حتى يتنزه في هذا الجمال العديم المثال ويواجه مولا به عجايب واسرار لا يكر ان يفي  
عنهما **المقال الثاني** اخرج انا به ذلك وزدنا من فضله دنيا واخرى يارحم الراحمين بحياة  
سيد الاولين والاخرين نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى اخوانه من النبيين والي  
سليم وعلى جميع الملائكة والفرس **وقال** ان يضل من الكلبة وما يحصل له اخرها من القول بداشت  
بقولها اصل العفيرة يروى لها من اسرار العجايب ما لا يبع خلقت حص **وقال** الفصل الرابع  
مواخر السبعة الفصول المتعلقة بكلمة التوحيد جعلنا ما سبعة بقا ولا ورجاء منى  
المولود الكرم جل وعلا ان جعلنا لنا ولجميع احبنا احصنا احصينا وجبا باسبعنا من الغزير  
بشي من ركعات النار السبع كما ان غنما العفيرة وشرحها بتحقيق معنى كل من  
التقضاء نرجوا به من مولانا جل وعلا ان يفتح لنا ولجميع احبنا واخواننا بالدير بافضل  
درجات الايمان بجميع ثملنا ونملح انرا موت مع اوليائه المغريرين لامل النعم النعيم  
والروح والريحان **والنظم** من الشرح المبرر ارشاه الله تعالى فيقول الحمد لله الذي جعل

الحق حيث يستر عنه الاضطرار عند تغدر الاسباب ثقة بمسبب الاسباب اذا كان عليه  
بارغا منها يستر عنه وجوده بقا وعددها **وقال** منها العباد بتعظيم العبادات كاجتماع  
ذكره والتزام امتثال نبيه وامره والامساك من الشكوى به الى العزة والبقرة الخفية **وقال** منها  
الغنا ومو غنا القلب بسلامته من فقر الاسباب فلا يفتخر على الاحكام بل يورثه لعل له  
بمن صدرت منه جل المنعم بالخلو والنديم المله الوهاب **وقال** منها العفو وهو يفرح به القلب  
من الدنياء حرصا واكثر الفضة بار حاجته ليست عند شوق منها وسكون السلا منها  
بالكلمة مرها وذا **وقال** منها الاشارة على نفسه بما لا يدعها الشرح **وقال** منها الفتوة وهي  
التجافي عن مطاوعة الغلو بالاحسان اليه ولو احسن اليه لعل له بل احسانا له واما اتم اليه  
قل لا تظنون ان اولادنا نغفل والله ضللكم وما تظنون بل هم لنقلب حسابا حتى نطبع عليه  
جزاء ولم يزل اساءة حتى يذمهم علينا **الذي** يكون الشرع سوانا امر به من امر  
معا فنتهم يبعث فيهم ما امر به الشرع ليفهم بوضيعة التبعة فيك ومنه الفتوة هي  
بوق السامنة **وقال** منها الشكر وهو امره القلب بالثناء على الله تعالى وروية اليه في طي النعم **وقال**  
القول به كثيرة ومن ارادها جليل فليست له اسبابها هليست في بقا بالذوق **وقال** اما النوع الثالث  
من الجواب وهو ما يرجع الى الطوامات **وقال** منها وضع البركة في الطعام اقليل ونحوه حتى يكتفي  
ويكفي اليقين ومنه ما مشاهرة لا ويا الله تعالى كثيرا **وقال** منها تيسير دنائهم وادراهم واكليلها  
او غير ذلك مما تدعو اليه الحاجة **وقال** كان بعض الشياخ با واولاد حرا را بقدر عليه  
شغل الحرارة تغذرا شرعا وكان افاض في ضيعة ووجه ذكره يردع راسه بجمدة حجر  
درهما يشتر به فوزه ذلك اليوم **وقال** عن الشيخ التاوي ابعيد الله لالتفوا في احتاج كسرة  
لاولاده وزوجته وكان كثير اولادها شترى شقة وذبح بها الى الغياض با عطاء كرمها

الراحم

الشاو

الواحدة وامسك تحتها الحروف الاخرى جعل الحيات بحسبها وبصل منها شيئا من شيء حتى  
صنع اثوابا عدة فثقتها العادة بارخ لا يكون من شقة بطايع الحيات بقا الى ياسين  
منز الشقة ما نتم بعد اقبال الشيخ خور البقعة قد نمت ورماله يافقها من تحتها **وقال**  
بعض الشياخ لما يتنصب له كروا الصلاة على سجادة به خلوة لا يخلو الله تعالى على سجادة  
وتنقاد راعم جدها **وقال** له عابله واولاد لكل من عنت اولاد اذا راد به باخذ به التوجه  
لصلاة اولادك يجد فون يوير تفون انفصاله باذا انفصل انقصوا تلك العرايم منكم المغل  
ومنكم الكثر وداوا على الاحتق قد شوا به وشاع احدث بها ففزع **لذا** منها ان كسفت  
له عن حفيظة ما يريه استعماله من الملعون بيعه حراره من ماله من متشا بلمه بامارة يحرما  
اما من ماله او طاهر او من غير **وقال** امات من الاباء كثيرة لا تحصى الا ان الزموا لا يبيع  
ان يفصرها بشي من طاعته والادخل عليه الشدة الخفي من كبره والاعباد باه اذ هزم  
من حلة ما يجب ان يصفي قلبه منقفا عند كل كلمة التوجيه باليفضع النفاة اليها بالقلية  
وليس مفسور رضى مولا الذي لا خلق له منه ولا غنى لخلوه عنه وكشف العجايب عشر عشرين  
ففيه حتى يتنزه في هذا الجمال العديم المثال ويواجه مولا به عجايب واسرار لا يكر ان يفي  
عنهما **المقال الثاني** اخرج انا به ذلك وزدنا من فضله دنيا واخرى يارحم الراحمين بحياة  
سيد الاولين والاخرين نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى اخوانه من النبيين والي  
سليم وعلى جميع الملائكة والفرس **وقال** ان يضل من الكلبة وما يحصل له اخرها من القول بداشت  
بقولها اصل العفيرة يروى لها من اسرار العجايب ما لا يبع خلقت حص **وقال** الفصل الرابع  
مواخر السبعة الفصول المتعلقة بكلمة التوحيد جعلنا ما سبعة بقا ولا ورجاء منى  
المولود الكرم جل وعلا ان جعلنا لنا ولجميع احبنا احصنا احصينا وجبا باسبعنا من الغزير  
بشي من ركعات النار السبع كما ان غنما العفيرة وشرحها بتحقيق معنى كل من  
التقضاء نرجوا به من مولانا جل وعلا ان يفتح لنا ولجميع احبنا واخواننا بالدير بافضل  
درجات الايمان بجميع ثملنا ونملح انرا موت مع اوليائه المغريرين لامل النعم النعيم  
والروح والريحان **والنظم** من الشرح المبرر ارشاه الله تعالى فيقول الحمد لله الذي جعل

الشاو



النعمة النعمة العظيمة لمرثاة المحض بفضل الله لا اله الا هو  
 حتى خرفت بشورنا حجب القايان قلنا ونحضر بمتنفس يارب **و** الصلاة والسلام على  
 سيرة مولانا محمد معده العظامات والوسيلة العظمى نياواضروا نيل المنا والاعاجات  
 وينوع البضائل واساس ميع الخيرات المشرف على كل مخلوق له تعالى الارض والسموات  
 ورضي الله تعالى عن امة وعلمها الذين هم بعد غيبته ونحوه بالرفيق باعك **و** النجوم الزاهيات  
 والذين هم الغزوة الخلال وجهكم وهم غير امة لا يذلة العمدات وعن التاييد ومن يعلم  
 باحسن الوعد **و** الله تعالى لا يذلة **و** ربنا ظلمنا انفسنا وان لم نعلمنا وترحمنا نكون  
 من المفسدين ربنا ظلمنا انفسنا كثيرا ولا يفي الا نوب **و** ان لا نعلمنا معية **و** عند  
 وارحمنا ان لا نعلم الغفور الرحيم ربنا لا تجعلنا فتنة للفوق الظالمين ونجنا برحمتك من الفوق القادرين  
**و** يا غياث المستغيثين وملجأه **و** العافيات الملهوذين اسئلك يا رحيم الراحمين  
 يا ذا الجلال والكرام ان تجعلنا في الدنيا والاخرة من خيار اهل الجنة وارحمنا في الموت  
 مع **و** يا حبيب حنة العبد ومن عظماء العبد وجعلنا في الدنيا والاخرة من خيار اهل الجنة  
 ولا حنة **و** وارحمنا جميع تباعاتنا محض بفضلك يا خالقنا واخرى يا ذا الفضل والمنة  
**و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 الصعبة الخجالت بما بنا يا مولانا من ضرر تبايع ديننا وديننا ما حاله ومثله حتى نفوز باعظم  
 رضوانك العفو **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 عن الشكر والى الشكر بمنيع جنابك العظمى من الفوق **و** يا ذا الجلال والمنة **و** يا ذا الجلال والمنة  
 واعني عيشنا توالى ظلمات العجايب علينا وتراكم راى **و** يا ذا الجلال والمنة **و** يا ذا الجلال والمنة  
 وارحمنا من اللسان وتريد الشكر والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 عدهما عليه الغفور والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة **و** يا ذا الجلال والمنة  
 مكيلهم به بتفيل نيود السموات **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 ولا يميزا **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 البعد والخسرات **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة

بتفيل

عمر

محمد صلى الله عليه وسلم بعكاد العلاء وانفاد من الاسرار حضوره يسير وقوفه قايان  
 يا مولانا العنان وحقيقة الغايين **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 الرضوان **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 التي لا يذلة العبد **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 ملحة **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 واجمع **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 والصالحين **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 على كل من حدة العفوة **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 لهم نور اعظم **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 العافيات **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 مستورا **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 كنعان **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 للذ **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 وسو **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 على عباد **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 وحسن عونه **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 والله المستعان **و** يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة  
 يا ذا الجلال والكرام والى الشكر من انفسنا ومن عظماء العبد **و** يا ذا الجلال والمنة















باب معرفة وقت الظهور والاختفاء  
 ومغيب الشفق وكلمة الجحش  
 إذا أردت معرفة وقت الظهور والاختفاء الشمس وضع درجة  
 في المنكرات على مثل ارتفاعها كما تقدم في معرفة الساعات في المنطق  
 من ذلك ما وفان بوقوعه على الخطوط الموضوعة لها كما اراد الساعات  
**وإذا أردت** مغيب الشفق وكلمة الجحش فخذ ارتفاع كوكب من الكواكب  
 الموضوعة في الشبكة وضعه في المنكرات على مثل ارتفاعه في النتيجة التي  
 هو فيها من شرق أو غرب كما تقدم في آخر ارتفاع أو فان ايلن فان وقع  
 في درجة الشمس على منكرات مغيب الشفق في الساعة فخرجت  
 الشفق وان وقع منها على منكرات كذا في الجحش ان وقع المنكر على المنطق  
 الموضوعة فهو تدرك كالموع الجحش وان لم يقع عليها ولا وصل إليها لم يطلع  
 وتعرف انما وقت مغيب الشفق وكلمة الجحش بوقوع درجة الشمس  
 على المنكرات الموضوعة لها في حين الساعات ان كانتا كالموعتين في الساعة  
 من كواكب ان شاء الله تعالى

باب معرفة فوسر الليل وفوسر النهار  
 إذا أردت استخراج فوسر النهار أو الليل ومهما من ثلاثمائة وستين درجة  
 دور العالم في معرفة درجة الشمس في البرج الذي فيه وضع عليها نقطة  
 وكذا تدور في الشمس مما تدور في البرج الذي فيها فوضعت على افق المشرق  
 وانظر ما يقابل البرج من البرج في الجحش فخرجت النقطة من الافق بحكمة وعلم  
 عليه علامة ثم ادر الشبكة على المنكرات التي تضع النقطة على افق  
 المغرب ثم انظر ما قطع البرج من البرج من كوكب النقطة من المشرق  
 الى البرج ما كان فهو فوسر النهار وبما في البرج من الجحش فوسر الليل  
 ولا لكسر عزمها زماناً في اريد استخراج فوسر الليل قبل فوسر  
 النهار فضع النقطة على افق المشرق وإذا الشبكة على الساعات التي انقضت  
 على افق المشرق وانتهت ما صنعت في فوسر النهار واما عمدة الموضوعة

وإذا أراد الموضوعة على جميع الجحش في فوسر ما انقضى العالم مريع  
 ولبسته وافسح له على ثلاثمائة وستين انما فانه وبما في الجحش فوسر  
 زمان كوكب من الكواكب الموضوعة في الساعة فخرجت النقطة من افق  
 زمان كوكب من الكواكب الموضوعة في الساعة فخرجت النقطة من افق  
 بوجه الشمس فابهم وبما في التوقيت

باب معرفة اجزاء الساعة والجزء  
 من ساعات النهار والسيل  
 إذا أردت معرفة ذلك فاستخرج فوسر النهار أو الليل وافسح انما شئت  
 ثلاثاً عشرون من الساعات التي في الساعة فخرجت النقطة من افق  
 ساعة واحدة من الزمان فوسر فوسر او من انما في كوكب فوسر  
 فوسر فانه اعرفت عدد درجات الساعة في احدى ما انقضت من الثلاثين  
 ما بقي فهو عدد درجات الاخر فاما انقضت من الثلاثين عدد درجات  
 ما بعد الليل والنهار اذ انقضت ثلاثين درجة وانه عدد درجات  
 ما عشرين من الثلاثين ما انقضت من الساعات فخرجت النقطة من افق  
 فخرجت الى معرفة درجات الساعة في فوسر معرفة الفوسر على مقارنة  
 وذلك ان تضع في درجة الشمس على اول الساعة من كوكب الساعات  
 شئت ثم تعلم على موضع البرج من الجحش ثم تحط النقطة على افق  
 الساعات ثم تعلم ما خرجت البرج من الموضع الذي كان عليه في اول الساعة  
 الى الموضع الذي صار اليه في اخرها فاما كان فهو عدد درجات الساعة  
 الواحدة من النهار فاما اريد ان تعلم درجات الساعة الواحدة من  
 الليل فاصنع بدرجة الشمس ما صنعت بنجومها وما انقضت احدى  
 من الثلاثين ساعة في درجات الساعة الاخرى على ما تقدم فابهم وبما في التوقيت  
 باب معرفة كم ساعة حقل ليل من الليل والنهار  
 إذا أردت ان تعرف كم ساعة حقل ليل من الليل والنهار فضع  
 فوسر النهار في الساعة فخرجت النقطة من افق المشرق فضع  
 فوسر النهار في الساعة فخرجت النقطة من افق المشرق فضع

هذا هو باب معرفة فوسر الليل وفوسر النهار

٢٩



الزمان مائة ثم علم على موضع الشمس من الجوز علامة ثم اخرج  
 الشمس من موضعها على ان يكون الشرق وهو مكان كملوعها من  
 اول النهار ثم انظر ما قطع الم من درجات الجوز من موضع العلامة  
 الى ان يصير الدرجة على اذن الشمس في مكان من الدرجات فهو  
 ما اراد ان يعلم من وقت كملوع الشمس الى حين وقت ارتفاع الزمان  
 اخذت فلا قسم له على خمسة عشر فما خرج فهو عدد ساعات  
 معتدلة من الزمان ثم انظر ما قطع من درجات الجوز من وقت ارتفاع  
 كوكب من الكواكب وتضعه على مثل ارتفاعه في المنكرات وتعلم على  
 موضع الم من علامة ونسب درجة الشمس الى اذن الم وهو مكان  
 غروبها في اول الليل وتقسيم ما اراد الم من درجات الجوز على  
 خمسة عشر فما خرج فهو ما بين وقت كملوع الشمس من ساعات  
 اذن ان تعلم ما بين ساعات معتدلة بين الوقت الاثني عشر وبين  
 كملوع الم فخذ ارتفاع كوكب وتضعه على مثل ارتفاعه وتعلم على  
 موضع الم في الجوز علامة ثم خذ من درجات الشمس حتى تقع على  
 المنكرات الم وتعرف ما بين الم من درجات الجوز وتقسيمه على  
 خمسة عشر فما خرج فهو ما بين وقت كملوع الم من ساعات  
 المعتدلة فلهذا

باب في معرفة صواب الساعات الزمانية الى  
 المعتدلة وصواب المعتدلة الى الزمانية  
 اذ اردت ان تعرف ما بين الساعات الزمانية من اي يوم شئت من ساعة  
 معتدلة فلا تعرف درجة الشمس لارتفاع الم ثم ضع النخيل على اذن  
 الم في ان كانت الساعات الزمانية من الزمان ثم علم على موضع الم في  
 الجوز علامة واخرج من درجات الشمس الى اخر الساعات التي اردت  
 صوابها ما ابطت في طالع الم من درجات الجوز فانه  
 على خمسة عشر فما خرج فهو عدد ساعات معتدلة التي في الساعات

استوفت الساعات الزمانية من اذن فاصنع درجة الشمس ما صنعت  
 بالنخيل ما وان اردت ان تعرف ما بين ساعات معتدلة من ساعات زمانية  
 من اذن فخذ من ساعات الجوز ما بين ساعات الساعات  
 المعتدلة من ساعات الجوز فاصنع من درجات الشمس في ان كانت الساعات  
 موضع الم من الجوز علامة وصبر الساعات المعتدلة من درجات كملوع  
 وقت ارتفاع الم من ساعات الجوز فاصنع من درجات الشمس في ان كانت الساعات  
 العلامة من ساعات الجوز فاصنع من درجات الشمس في ان كانت الساعات  
 فية وتسمى ما يخرج من ساعات زمانية وتسمى ما يخرج من ساعات زمانية  
 فية من الساعات المستوفى الساعات المعتدلة المعروفة بالساعات زمانية  
 المعتدلة الى الزمانية ليلة فاصنع من درجات الشمس على اذن الم وتعلم  
 كما تعلم وتعلم التوقيت

باب في معرفة ارتفاع الشمس من نصف النهار  
 وارتفاع الكوكب وذلك ان ترفع ما ترون  
 اذ اردت ان تعلم ارتفاع الشمس من نصف النهار وذلك ان ترفع  
 الزوال وضع درجة الشمس على خط نصف النهار في الصبيحة التي  
 عرضها كعرض بلدك وانظر ما وقع عليه الدرجة من ارتفاع الساعات  
 المنكرات فذلك هو ارتفاعها من ساعات بلدك وتعلم على  
 بل الكوكب الذي يريد معرفة ارتفاعه في موضع على خط نصف النهار  
 وتضعه على الخط المذكور وتعلم ما وقع عليه من ارتفاع الساعات  
 فذلك ارتفاع ما يكون الكوكب في بلدك

باب في معرفة ارتفاع الشمس من نصف النهار  
 الارتفاع الساعات ونصف من اذن الساعات الى اذن الساعات  
 الجوز سيما المنقلب المستوفى وارتفاع الساعات سيما المنقلب  
 الصبيح واعلم ان كان في حقيقتك من هذا النقص يكون احرها



خراج المنقلب بعد اوجار وميلها ميل اوجار الى ناحية الشمال او الى ناحية  
 الجنوب. وعلمتها كل درجة مساوية لعلها في الاخرى. وكذا في كل من  
 الزوال والارتفاع في نصف النهار مساوية لعلها في كل من الجروب واول  
 الفوس بعد ما من المنقلب الشوي بعد اوجار. وكذا في كل من الورد والفقير  
 وكذا في كل من الجروب والآخر السوي كان بعد ما من المنقلب الصبي بعد اوجار  
 وكذا في كل من رجات السوي كذا ان شاء الله وبالله التوفيق  
 باب في معرفة درجة الشمس المجهولة من قبل ارتفاع نصف  
 النهار ومعرفة الارتفاع الذي يكون في ذلك  
 اذا اردت معرفة ذلك فاعلم على المنقربات على خط نصف النهار علامة على مثل  
 الارتفاع المعلوم ثم حرر الشك في الجروب ان تقع على العلامة درجتان من تلك  
 السوي يكون بعد ما من اوجار المنقلب بعد اوجار على ما تقع ذكره (ان يكون  
 ذلك الارتفاع لاجل المنقلب وليس يقع عليه) (ما درجتان) (واحد) (ومواحد)  
 المنقلب في ذلك الكلاش انكسر في كل واحد منهما في الارتفاعين بل ان ارتفاعها  
 في نصف النهار يكون مثل الارتفاع المعلوم في ذلك الارتفاع في يوم يكون  
 ذلك من ايام السنة عن قمتها بالارتفاعين على ما تقدم في باب تعريف الشمس  
 باب في معرفة يوم مجهول نهار مساوي  
 لشمس ويوم مجهول  
 اذا اردت ذلك فاعلم الشمس ليوم المعلوم واعرف درجتها من السوي الى  
 هي فيه ثم خذ الدرجة (بما في) التي بعد ما من المنقلب كمثل هذا الارتفاع  
 المعلوم وهي التي ارتفاع نصف نهارها كل ارتفاع نصف نهارها في ذلك  
 عن قمتها عن وقت المجهول على ما تقدم في باب تعريف الشمس وبالله التوفيق  
 باب في معرفة ما تقبله من الكواكب  
 الموضوعة في الشبكة من قبل ما تعلم منها  
 اذا اردت معرفة ذلك فخذ ارتفاع كوكب معلوم وضعه على مثل ارتفاعه

الارتفاع. فاعلم ذلك فاعلم ان الكواكب التي يرفع في وقت وضع  
 الارتفاع في المنقربات وما رافقه من السمات الارتفاع عليه في الارتفاع  
 فيه واجعل ذلك في وضع العظام على مثل الارتفاع وعلو الاسطرلاب  
 من يدك وانظر من تقبيل الشمس كغير العظام في الارتفاع التي ومرتة فيها  
 فلا تفسد في راء في الشفتين في تلك الارتفاع دون حركه العظام فيكون  
 الكواكب المكلوب باجمع وبالله التوفيق  
 باب في معرفة وقت طلوع اوج رجة شمس من السوي  
 او ان كواكب اردت من الكواكب الموضوعة في الشبكة  
 اذا اردت معرفة ذلك فضع درجة الكواكب الارتفاع على ما هو في ناحية  
 المشرق ثم انظر الى رجة الشمس فان وقعت فوق الارتفاع في المنقربات  
 فهو نهارها في كل ساعة تكون فوق النقيض على الساعة فان وقعت در  
 جة الشمس تحت الارتفاع فهو ليلها في كل ساعة تكون فوق النقيض في الارتفاع  
 وقت ما حلت مع قمتها كذا في الارتفاع معرفة وقت غروبها ووقت طلوعها  
 على الارتفاع في الارتفاع وقت طلوعها في السماء ووقت طلوعها في الارض  
 وضعها على خط وسط السماء او عند الارض الارتفاع في الارتفاع وتعرف  
 بوضع درجة الشمس ونظريتها على الساعة اي وقت يكون ليلها او نهارها  
 على ما تقدم باجمع وبالله التوفيق  
 باب في معرفة اوج رجة الشمس في السماء  
 اي كواكب شمس ومع اي رجة طلوع او غروب  
 اذا اردت معرفة الارتفاع التي في وقت طلوع الكواكب فضع الكواكب  
 على خط نصف النهار ثم انظر الى رجة الشمس في وقت طلوع الكواكب  
 فاعلم من الارتفاع التي في وقت طلوع الكواكب مع السماء اذا اردت  
 معرفة الارتفاع التي تطلع مع طلوع الكواكب كما في وقت طلوعها  
 مع الشمس وكونها تطلع على راء وبالله التوفيق  
 باب في معرفة سمت الشمس بالنهار والكواكب بالليل



انما الارض معرفة سمت الشمس عند ارتفاعها عن الارض في وقت  
 ذلك وضع درجتها على مثلث الارض من المقياسات في المناجاة التي  
 هي فيها عن شروق او غروب على ما تفعل في اخر الساعات في انظر ما وافق  
 درجة الشمس من السموات المتعددة له منظران وعلى كل درجة يكون  
 السموات من الارتفاع والافاق درجة الشمس فذلك هو سمتها في ذلك الوقت  
 من الارتفاع الذي اقيمت وتبينوا ان يكون احد اربع الجهات اما ان يكون  
 جنوبيا او جنوبيا شرقيا او شماليا شرقيا او شماليا غربيا على  
 نحو قسمه الا بقول درجة افلام كذا على ما يلي سمت الكواكب الموضوعة  
 في الشبكة وانه ان فاضل ارتفاع الكوكب وتعمل به ما عملت بدرجته  
 الشمس فيخرج له سمت من الارتفاع الذي قابل في انظر سمت ذلك  
 الشمس او كوكب من الكواكب الموضوعة في الشبكة بضع درجة الشمس  
 او الكوكب على الافاق الشرقي ثم انظر ما وافقه من السموات في الارتفاع  
 الكواكب عليه سمت المعلوم وعلى مثل ذلك سمت يكون الغروب في ذلك  
 الارتفاع شماليا كان او جنوبيا فافهم وبالله التوفيق

بيا في معرفة القبلة بالليل او بالنهار  
 انما الارض في ذلك اراها عرف سمت الشمس لوقفه الا ان فيه على كل  
 تقدم ثم وضع الاسطرلاب في الارض على كفة في ذلك الوقت ولا توضع  
 ليل يخلو السموات واجعل اسطرلابك في جهة الارتفاع نحو  
 الجنوب وخذ ارتفاع الارض التي في خط الاسطرلاب من الارتفاع المشبهة  
 بالايق ومثل هذه الارتفاعات في مثل ذلك الارتفاع بضع حروف العظام عليها  
 ثم قابل بالشبكة التي على حروف العظام الموضوعة في هذه الارتفاعات من  
 الشمس وحرف الاسطرلاب ويسمى حتى يجد الكمال المشكبة على العظام  
 في ذلك الارتفاع موضعها فانه اعلم الكمال في اسطرلاب ولا يتغير  
 عما هو عليه فيكون الخط الذي هو الارتفاع بنصفين من وضع العظام  
 والنوازل من الجنب الى وسط الشمال والفرق الثاني هو الذي قسمها بنصفين

نحو الذي قسمها بنصفين ايضا فافهم على كل الارتفاع وخذ من وسط الاسطرلاب  
 الارتفاع المشرق وهذا ان افهم ان قسم الارتفاع اربعة اقسام في رطلان  
 منها جنوبيا وربعان شماليا واحدا من النصف الجنوبيين في وراعي  
 غربي واحدا من النصف الشماليين في وراعي شرقي وراعي غربي في فضاء اعطت مورا  
 واربعة القبلة في خط العظام حتى تضع احد حروفها على ثلاثين درجة من  
 الارتفاع الجنوبي المشرق في خط الاسطرلاب بما فاضل المشكبة فهو  
 القبلة بفرصة وطرف منها في النصفين في وضع العظام على ثلاثين  
 بفرصة وطرف منها في النصفين في بفرصة في الكواكب من الارتفاعات التي تقابل  
 فانه اردت اخذ القبلة بالليل فخذ ارتفاع كوكب من الكواكب الموضوعة في  
 الاسطرلاب واعرف سمتة على ما تقدم ثم حرك الاسطرلاب وضع حروف العظام  
 على مثل هذه الارتفاعات في مثل ذلك الارتفاع كما صنعت بالنهار سمت  
 الشمس ثم امسك الاسطرلاب بمسوكك في يدك وكفه على الارض  
 وقابل بالشبكة التي في الطرف الموضوع على هذه تلك الارتفاعات للكواكب  
 التي اخذت ارتفاعها وارفع الاسطرلاب حتى ترى الكوكب من قبلي المشكبين  
 رؤيتهم صحيحة وتكون العظام مقيمة على الارتفاع الذي وقعت عليه فانه  
 بعثت من اضع الاسطرلاب من يديك على وجه الارض على كفة في ذلك الوقت  
 يربط الى ناحية من النواحي فيجعل مقياسه من السموات فانه افعلت هذا  
 فقد اخذت من الجهات الاربعة والفرق بين على ما تقدم ذكره بضع العظام  
 على سمت القبلة في يديك وهو بفرصة وطرف منها في النصفين في رجة من  
 الارتفاع الجنوبي المشرق في فضاء بليت المشكبة فهو القبلة ان شاء الله تعالى  
 بيا في معرفة الارتفاع من رجة سموات الجهات التي وج  
 على ان جعل الارتفاع والكوكب وهو نحو ما منه  
 انما الارض معرفة سمت الشمس في وقت ارتفاعها عن الارض في وقت  
 واعرف على كل وقت من ارتفاعها فافهم ثم اعرف على كل وقت من جعل  
 الارتفاع التي هي من الارتفاعات التي في الارتفاعات في خط نصف النهار











سمعت راسه وسمعت راسه وسمعت راسه وسمعت راسه وسمعت راسه  
 درجة مرج رجليه فانه ميلان ما خرج فهو ما بين البليدين واما ميلانها  
 بلاب و معرفة النخل من قبل الارتفاع  
**اعلم** ان الارتفاع الموضوع في كل الارتفاع فيه ضلعان قسم كل واحد  
 منهما في مثل عش فسمما وسمما كل قسم بلاب صبع في الضلع الموان في الارض  
 هو مقلان النخل المستوي والارتفاع الثاني ارتفاع عليه هو مقلان النخل  
 المنكوس فانه اذا اردت ان تعلم كم اصبع يكون في النخل فخذ ارتفاع الشمس  
 فان كان الارتفاع خمسة واربعين فالنخل المستوي اثنان عشر اصبع  
 والنخل المنكوس كذلك ايضا فان كان الارتفاع اكثر من خمسة واربعين فكلما  
 لارتفاع ابر او اربعة ابر على الضلع المستوي ما يخرج على كم اصبع منه  
 وقعت العظام فزاد هو النخل فان كان الارتفاع من خمسة واربعين  
 والارتفاع وافته ابر على الضلع الذي هو النخل المنكوس فانه ان  
 ثم وقعت العظام فزاد هو النخل المنكوس فان اردت النخل المستوي  
 بمزاد الارتفاع فاقسم مائة واربعة واربعين على ما مضى من اصابع  
 النخل المنكوس فما خرج من القسمة فهو عدد اصابع النخل المستوي  
 فانه الارتفاع وكذلك ان كان الارتفاع اكثر من خمسة واربعين درجة  
 واردة معرفة اصابع النخل المنكوس فاقسم مائة على ما مضى من اصابع  
 النخل المستوي مائة واربعة واربعين فما خرج فهو عدد اصابع النخل  
 المنكوس فانه الارتفاع ان شاء الله **والعلم** قسمة مائة واربعة  
 واربعين على عدد ابر الضلع من خرجت اصابع الضلع الاخر كان  
 ضرب اصابع النخل المنكوس يكون مائة واربعة واربعين ومثل  
 المائة والاربعة ولا يكون اربعة فسمعت ايضا من مرضى اثنى عشر  
 الارتفاع اصابع الارتفاع في نفسها وان اردت ان تعلم كم ثمانية تكون  
 في النخل فاقسم عدد اصابع النخل الثاني على ثمانية عشر فما خرج  
 فهو عدد كم ثمانية يكون فيه وان كان النخل اقل من ثمانية فسميه من

في يومين او ثلثة اشهر فيكون نسلته منها فان وقعت العظام  
 في كل من اصبع واردة معرفة في النخل المستوي فاقسم مائة على ما مضى من اصابع  
 العظام حتى تقع على اول اصبع وعلى طرف العظام ايضا علامة  
 وانظر ما بين العظام حتى في الارتفاع فانه حكمة ثم حط العظام من اول  
 الاصبع حتى تقع على اخر ثم انظر على كم وقع كرمها من الارتفاع وسبعها  
 الارتفاع او ما كان هو النخل المستوي في الارتفاع من طابع بلاب  
 بلاب و معرفة الارتفاع الشمس من قبل النخل  
 انه اذا اردت ان تعرف كم ارتفاع الشمس في النخل المستوي فاعرف  
 كم عدد اصابعه فان كانت اثنان عشر اصبع فماده وانه في اصبع العظام  
 على عدد الاصابع في الضلع الذي هو النخل المستوي ثم انظر على كم وقع  
 كرمها من الارتفاع في الارتفاع الذي يؤخذ فيه الارتفاع ما كان  
 في الارتفاع الشمس في النخل المستوي ومعرفة الارتفاع تعرف او وقت  
 اردت ان كانت اصابع النخل اثنى عشر اصبع فاقسم  
 عليه مائة واربعة واربعين فما خرج فهو عدد اصابع النخل المستوي  
 للارتفاع المقلوب فانه يقع عليه كرم العظام في ربع الارتفاع فهو  
 ارتفاع الشمس في النخل فان كان النخل مستويا ومرتدا طابع  
 بماده وانه الارتفاع معرفة الارتفاع فاقسم مائة على عدد الاصابع  
 في الضلع الذي هو النخل المستوي فاقسم مائة على عدد الاصابع  
 فانه معرفة معرفة الوقت ان شئت وان كانت اصابع اكثر من  
 اثنى عشر اصبع فاقسم عليها مائة واربعة واربعين فما خرج فهو  
 عدد اصابع النخل المستوي وكذا ارتفاع المقلوب في اصبع العظام على  
 عدد في الضلع الذي هو النخل المستوي واعرف ما يقع عليه كرمها  
 في ربع الارتفاع كما تقع فانه معرفة معرفة الوقت ان شئت فانه  
 بلان كان في اصابع النخل المستوي واردة ان تضع العظام على الملاك



باب في معرفة ارتفاع الشمس ومعرفة سمتها ومعرفة  
 الظل في ساعة أرادت وأي يوم شئت من أيام السنة  
 إذا أردت معرفة ظل نصف النهار اليوم ففعل الشمس في  
 اليوم: فإذا عرفت درجتها فاعرف كم ارتفاع نصف النهار تطلع  
 الدرجة على ما تقدم ثم اعرف كم ظل ذلك ارتفاع ما كان بمسوة  
 ظل الزوال في ذلك اليوم: فإذا علمت في أطبع الظل في وقت  
 الظن وأوقات العصر والخرافة فيوان تتر على ظل نصف  
 النهار إلى موطن الزوال الثلاثة لطبع وهو ربع الساعة بما اجمع  
 من الأطبع فهو أوقات الظن وتتر على ظل نصف النهار أوقات  
 العصر اثنا عشر أصبعا وآخر وقتة أربعة وعشرين أصبعا  
 وتعرف أيضا لطبع الظل المستوي لوقت الظن والعصر بما ينشكرك  
 الموضوع في راس كل باب في تلك الأوقات: وهو أن تضع بغير درجة  
 الشمس على خط الظن وتظهر درجة الشمس على خط وقعت من  
 ارتفاع المنكورات فذلك يكون ارتفاع الشمس وأوقات الظن  
 فتعرف في أطبع الظل على ما تقدم وتكرر تفعل أوقات العصر  
 إلى خروفتة ومن ارتفاع الزعر في به الظل المستوي تعرف به  
 الظل المنكوس في الأوقات أن تشار إليه على  
 باب في معرفة ارتفاع الشمس ومعرفة سمتها ومعرفة  
 الظل في ساعة أرادت وأي يوم شئت من أيام السنة  
 إذا أردت

هذه البرهان معرفة ذلك بعدد الشمس من ذلك اليوم وضع نظير  
 من رجبها على الساعات التي احدثت مع ذلك من رجبها والسمت لاس  
 ثم انظر على كل وقت من رجب الشمس من رجبها ارتفاع الشمس من رجبها  
 ثم من رجبها السمات فان وقتها بين المنظر بين رجبها السمات او بين  
 رجبها بين رجبها السمات فيكون ذلك رجبها في رجبها السمات او بين  
 في رجبها السمات وتسمى الساعة في رجبها في رجبها السمات او بين  
 ان رجبها في رجبها السمات في رجبها في رجبها السمات او بين  
 الذي خرج وكذلك تعرف الارتفاع والسمات في رجبها السمات او بين  
 والارتفاع في رجبها السمات في رجبها في رجبها السمات او بين  
 ارتفاع الكواكب في رجبها السمات في رجبها في رجبها السمات او بين  
 من رجب الشمس على الساعات في رجبها في رجبها السمات او بين  
 على الكواكب من الارتفاع والسمات في رجبها في رجبها السمات او بين  
 بذلك في رجبها السمات في رجبها في رجبها السمات او بين  
 والسمات في رجبها السمات في رجبها في رجبها السمات او بين  
 ان الارتفاع معرفة ذلك بعدد الشمس من ذلك اليوم وضع نظير  
 فيه ما يكون على مثل الارتفاع في رجبها السمات او بين  
 الارتفاع في رجبها السمات في رجبها في رجبها السمات او بين  
 ثم من رجبها السمات في رجبها في رجبها السمات او بين  
 الارتفاع في رجبها السمات في رجبها في رجبها السمات او بين  
 في رجبها السمات في رجبها في رجبها السمات او بين  
 كذلك في رجبها السمات في رجبها في رجبها السمات او بين  
 الارتفاع في رجبها السمات في رجبها في رجبها السمات او بين  
 على ما تقدم في رجبها السمات في رجبها في رجبها السمات او بين  
 في رجبها السمات في رجبها في رجبها السمات او بين















<p>             وَتَقَرُّ فِيهِمْ فَيَسْأَلُونَ عَنْهُمْ              مَا وَارَدُ مِنْهُمْ لَقَدْ يَسْأَلُونَ عَنْهُمْ              زَوْجًا وَآيَةً مِنَ الْمَلَكِ وَتَقَرُّ              سُبْحَتِ السَّمَاءِ وَآخِلَ ابْنِ قَوَائِدِ              أَنْبِيَاءِ قَدْ مَسَّاهُ فِيهِ تَجَمُّدُ              مِنْ بَعْدِ هَذِهِ الدُّرُورِ وَالْأَعْوَالِ              وَالْأَوْرَادِ وَفَوْقَ الْإِبْرَارِ مَعْلُومُ              الْفُجُورِ وَالْكَفَالِ وَلَمْ تَلْجُ لَقَدْ              فَتَرَأَى لَمْ تَزَلْ بِهِ الْهَلَاكُ              أَفْكَارُكُمْ وَأَقْوَالُكُمْ الْفَضْلُ              فِي أَفْئِدَتِهِ مَبْنِيَّةٌ بِإِنْفِ ضَوَائِدِ              رَيْبٍ لَمْ تَزَلْ فَضْلًا وَإِنْ مَعْلُومُ              حَيْثُ النُّجُومِ الْجَمْعُ وَالْعَلِيَّةُ              وَأَلْهَامُهُ مَا تَزَلْ فِيهِ نَشْأَةُ              وَالْأَوْفَاتِ صَفَرٌ وَالْكَوْنُ مَعْلُومُ              وَمِنْ أَلْفِ قَبِيصٍ قَبِيصَةٌ وَقَدْ              وَمِنْ مَعْلُومٍ فِيهِ بِزَوْقٍ قَدْ              يَوْمُهُ بِزَلَالَةٍ لِلَّهِ تَعَالَى              لِلْمَوْجِ مَيِّتٍ بِهِ مَسْأَلَةٌ وَسَمْعُ              لِكُنُوسِهِمْ بِمَعْلُومٍ لَمْ تَزَلْ              فِي الزَّلَالِ هَيَّوٍ لِلْقُلُوبِ دَوَاءُ              وَفَوْقَ ذَلِكَ كَلَامُكُمْ بِهِ الْغَنَاءُ              بِأَكْبَرِ تَشْفِي بِهِ ابْنُ قَوَائِدِ              وَمَنْ رَأَى تَكْفِي بِهِ لَقَدْ           </p>	<p>             وَاسْتَرْجِعْ بِفَضْلِهِ لَمْ تَزَلْ وَتَقَرُّ              وَأَعْمَلُ بِصَلَاحِ الْبِلَادِ وَالْهَلَاكِ              وَفَالِ الْبُخَارِ              أَيْتُمُ السَّيْرَانِ فِيهِ السَّيْلُ              مَرَّ بِزَلَالَةٍ بِزَوْجٍ سَعْدٍ وَعَيْنِ              وَقَدْ اجْتَمَعَ فِيهِ تَقْوَى عَلَى سَوَجٍ              تَشْكُ الْمَعْلُومَاتُ دَائِمًا إِنْ تَبَيَّنَ              وَإِنْ أَمَّا الْهَلَاكُ كَلَامُكُمْ بِمَعْلُومٍ              مَحْضٍ فِي الْأَوْفَاتِ بِالسَّلَامِ              أَرْجَى لَمْ تَزَلْ بِالسَّيْلِ لَمْ تَزَلْ              ثُمَّ كَيْفَ الْمَكِيدِ رَجَبًا عَلَى الْمَيْمَنِ              أَمْ تَرَوْهُ فِي عَمَلِهِ لَمْ تَزَلْ              ثُمَّ أَرْجَى لَمْ تَزَلْ لَمْ تَزَلْ           </p>
--	--

فَوَسَّوْا

<p>             بِعَيْنِهِ تَبَيَّنَ بِفَضْلِهِ ابْنُ قَوَائِدِ              فَضْلًا بِفَضْلِهِ لَمْ تَزَلْ بِشَيْءٍ              فِي الْمَعْلُومَاتِ              وَاللَّهُ بِالسَّيْرَانِ حَلْفُ الْغَلَالِ              بِزَوْجٍ مَعْلُومٍ فِيهِ السَّيْلُ              مَبْنِيَّةٌ كَلَامُكُمْ فِيهِ السَّيْلُ              وَتَقَرُّ بِفَضْلِهِ لَمْ تَزَلْ              عَيْنُهُ لَمْ تَزَلْ كَلَامُكُمْ فِيهِ السَّيْلُ              بِأَكْبَرِ وَقَدْ تَبَيَّنَ فِيهِ السَّيْلُ              شَأْنُهُ عَمَلُهُ فِيهِ السَّيْلُ              لَمْ تَزَلْ بِالسَّيْلِ لَمْ تَزَلْ              مَلِكٌ مِنْ تَعَالَى لَمْ تَزَلْ              بِفَضْلِهِ الْكَرَامِ حَقٌّ عَمَلُهُ           </p>	<p>             فَالْجَمْعُ بِفَضْلِهِ عَمَلُهُ عَمَلُهُ              وَفَوْقَ ذَلِكَ كَلَامُكُمْ فِيهِ السَّيْلُ              كَوْنُهُ لَمْ تَزَلْ بِفَضْلِهِ              بِتَرَأَى لَمْ تَزَلْ بِفَضْلِهِ              وَفَعْلُهُ لَمْ تَزَلْ بِفَضْلِهِ              بِتَرَأَى لَمْ تَزَلْ بِفَضْلِهِ              مَلِكٌ عَلَى عَمَلِهِ لَمْ تَزَلْ              وَتَقَرُّ بِفَضْلِهِ لَمْ تَزَلْ              وَتَقَرُّ بِفَضْلِهِ لَمْ تَزَلْ              فَتَقَرُّ بِفَضْلِهِ لَمْ تَزَلْ           </p>
--	---

بِقَدَرِ











بزهوا فنه منكم سر	افوق منكم هذا العجايب
اجله كفا لجمع العيشا	وجوهها تلك الغيبات
فقد هذا اليك تكبير	تصبي ايليم ولا قدسات
ما شئت كلفوا النفسى	وجرت كمنسج الغيبات
وكذا فت علمنا بيب	كما غمز بعلمها خبايا
فهو الزلال العذب	كالماء والغير السراب
كشفت عن الجلال	وقوتها المنع البلبات
وقال الرب	الذي الله عنه
ما لكم لم تنقلوا عز عشا	ويما في بعزلة او حوا
اعترفتم بمرى قد قلت اع	سنت عليكم قبلتوا اخلا
وقال ايضا في اشار العلامه	وعبروا الله الى الكبرى
الى كبرى حمى الله	لما غاب بنلمسا
ما مثل شمير العظم بعز شرو	بهمه تيمم عزيت بلذ شرا
فتمتوا لعلو فتنستى بللا	وتزى كالح جفوننا او افترى
وقال ايضا في كاجان	الاستاء المستنر عن كاد
اد الاوقار البتر اليماني	على الاذ من جوار الغلى فلبا
فلنر بمان من للبه ليعتسى	وقاء اذا قلنا ثمنا وحيا
كتاب وكذا خور وكن وكذا	وكما ترو كيبتر كسولة وكشا
وقال ايضا في سبب العفة	سوقنا فضا لى قوله
ولا اكنه الامرار لا كرام	ولا اذنا الا سراز تغل على قلب
وان فليكن العفك مريك ليل	تغلبه الا سراز جنبه الى جنب
بنافه من	والله عنه بقوله
لعمرك مريك سراز ليل	ولامر عشا لا يذم افسس على كوي
ولا كرا خور ييل الى فراح	تنا سدا لا حتى كرا ييجتس بى لقلب

وقال ايضا فلهذا لا يجد	اليدى الى النما ناز
الى قولها تعلموه حمت	جعلكم الى النما ناز
ما خللت من كشتى اجرامنا	في راحة وقر كشتى الاخرى
وقر كشتى الاخرى	في راحة وقر كشتى الاخرى
وقال ايضا	الى الله عنه
لا يكسنا ابو كرا ليل	اركت تكسب الغلى بتفري
فلا تجد روى خور اليل	في كرا ليل بل جوارا
وقر احبنا مودة ونهيمه	في خا ليل فدا كهي الا فري
وقال ايضا	الى الله عنه
يلزى يلا رمل ريل مري	الى اليه وعنده يرحى الا لزي
يلا مري الجود العبر وقدا	فلا يفر بغير السراير والكرى
يلا مري لا يلمم الذوق قد	الغلا ولم يمتد به من افترى
فخرج جميع كرو بنا وتوله	بهمه ية مري كل مشو يفتري
يلا مري ليل مري عني	خضعنا فلوب الهار غير مري
يلا مري ليل عشنه وجم	تلا مري مشو وى الغلوب قد التيم
بلغ يفر فدا العلية مري	يخول مري السلول بل كلب
وافتح عليه ما فتنت على	خمدته بل لغرب فندا بلا ذم
وامنه في الزكر اعفور واول	كسه الشتر وعله حشر الاذ
واجمع عشنا واحلج	وانعير بعننا للعمفور وديغين
واجمع علمينا ديننا وتوف	مري فولا على اركى الا فري
والكف بنا ليل ولا تلج	عني او عكنا مري مري
والكف اذ انا مري يلى	عنه وعرا حبا بنا وقر
واجمع بعننا كس كل	واقلعنا را مري مري
اننا مري سندا الى	منا ليل ية بجمه ليل



















وَأَمَّا مَن تَكَلَّمَ بِمُصْطَبٍ  
 جَوْدٍ كَرِيٍّ جَوْدٍ وَكَوْنٍ شَلَحٍ  
 وَفَتَى لَعْلًا عَدْلًا كَمَلٍ فَسَدَلٍ  
 وَفَقَّ عَالِيَهُ ثَوَابُكَ وَقَسَدًا مَعَ  
 وَأَمَّا غُرُوبُ الزَّمْعِ فِي عَمْرٍاهُ تَهْلُ  
 فَلَعْلًا عَمْرٍاهُ سَلَامَةً تَشْمَعُ بِهَلَا  
 نَسْأَلُ السَّمْعَ فَلَهَا لِمَا اسْتَفْتَحَلَا  
 وَكَتَبْتُ بِهَلَاكَ بَدَا السُّلَيْمَةَ وَالْإِيصَا  
 وَرَوَيْتُ فِي الثَّوَابِ عَيْشٍ بِهَلَا  
 وَفَكَهْنٌ مَرِيضٌ الشَّرُّ وَرَوَيْتُ  
 أَيْلَاقُ كُنْتُ رَحْمَتُكَ فِي سَوْخٍ زِي  
 أَيْقُولُ بِهَلَاكَ الزَّمَانِ عَمَلًا  
 مَرُغُولًا لَعْلًا بِرُفُوفٍ كُلِّ لَيْلَةٍ نَدَا  
 لَا اخْتِصَمْتُ كَفَيْتُ وَبَدَا بَدَا وَلَدَا  
 وَالزَّمَانُ سَلَامٌ وَالْمَكُونُ عَوَالِمُ  
 فَلَا دَوْعَةً بَيْنَهُ نَدَا أَوْ رَحْمَةً  
 سَمِعْتُ عَمَلِيهِ دُيُوبُهُ مَرِيضًا لَعْلًا  
 يُشْفِي مِنَ الْوَسْمِ قُتْرُهُ كَمَا سَمِعُ  
 مَرَكَبُهُ بِهَلَاكَ الزَّمَانِ كُلِّ نَهْلٍ  
 نَسْأَلُ بِهَلَاكَ الزَّمَانِ فَتَقَلُّرِي  
 بِقَدْرِ قُتْرٍ أَنْهَارُهُ وَتَقْتَفِي  
 وَتَسَدُّ جَلَّتْ أَلْيَا زَمَانًا وَقَدْ بَلَّتْ  
 وَجَرُّ لَهْفٍ تَسْبِيحُهُ بِرِيكَ فَمَلَا  
 فَلَا سُنَّتْ مَرِيضٌ يَلْزُوعًا كَسَلَا

و جلد پہ

[illegible]











وَدَعَا عَرُوجَ صَبَاحٍ وَتَوَاتَى  
 وَنَحْبَهُ خَلَّتْ أَمَكَايَا الْوَحِيدِ  
 وَفَعَلَتْ وَوَرَتْ بِفَعْلٍ تَلَسَّرَ  
 الْبَلَمُ لِنُورٍ وَهَسَلَتْ فَمَا فِي الْكَبِيرِ  
 فَهَذَا وَارْسِلْ الْفَرَاغَ فَتَشْرِيدُ  
 لِلْخَيْ وَلَسْتُ بِزِلْ لِنُورٍ إِذَا الْمُنِيرِ  
 أَوْ هَذَا خَبَلٌ خَلَّ بِهِ لِمَنْ جَرَّ  
 مَعْقِلٌ وَلَا مَشْرِقٌ عَلَى مَشْرِقٍ  
 إِذَا وَاسْتَبَقَى الْبُورَا بَتَعْمِيدِ  
 فَعُولٌ لِنَيْلٍ فِي مَرَقِيهِ لُبَّسِ  
 مَوْفُؤٌ فِي مَشْرِقٍ مَشْرِقٍ  
 بَلَدٌ نَدَى كَتَمَ السَّيْفُ الْإِنْعِيدِ  
 مَعْقِلٌ تَقَرَّعَ مَرَعَةٌ لِمَنْ تَكَلَّرِ  
 مَلِكٌ لِكُرْبٍ عَلَى لِبْرَاةٍ مَوْفُؤِ  
 دَرَّتْ عَلَى جَمِيعِ الْمَلِكِ الْكَبِيرِ  
 لَمَسَ شَمْسٌ وَشَمْسٌ مَا لَمْ تَهَيَّ  
 ابْنَ بَسَلٍ فِي الْبِلَادِ قَبْلَ رَجْ  
 ابْنَ بَنُورٍ قَبْلَهُ لِمَنْ مَشْتَرِ  
 يَوْمَ الْمَدِينَةِ وَهَكَوْلَهُ تَقَعِيدِ  
 وَالْعَبْدُ لِمَنْ يَمُحُّ لِمَنْ يَتَعَقَّدِ  
 فِي هَمَزٍ قَالَ أَمَكَايَا الْتَقَعِيدِ  
 وَخَلَّ نَاجِيَةً أُمُورٍ مَخْشَرِ  
 وَتَرَفٌ لَلْعَبَةِ فَبَدَا خَفِيشُ  
 فِي التَّرُوفِ أَوْ مَنُورٍ غَيْرِ اخْشَرِ

كَمِ بِلَدَةٍ قَدْ رَفَعْتُمْ وَلَا حَبِيَّةَ  
 وَالْبَيْعِ وَنُورٍ لِبَدَلٍ مَرَاخِدِ  
 وَفَعَلَتْ فَرَقًا وَلَا لَسْتُ فَرَاخِي  
 حَتَّى كَلَامٍ قَدْ وَجَرْتُ مَوْفُؤِ  
 وَالْبَيْعِ بَعْلَمٌ وَلَا لَسْتُ قَدْ لَرَى  
 وَالْبَيْعِ وَفَعْلٌ وَلَا لَسْتُ مَسْجِدِ  
 أَرْزَاقٌ ذُو وَدٍ قَلْبُشْتُ بَرَايِجِ  
 وَادٍ لَلْعَلِ فَرَقَهُ ذَكَرَ الْبَيْعِ  
 وَفَعَلَتْ مَعْمَرٍ أَلُودٍ حَيْثُ ثَلَاثُ  
 وَلَرَبِّ مَزَاوَانِ بَنٍ وَرَاوَدِ  
 فَمَكَمٌ فِي سَلَامَةِ الْمَوْفُؤِ مَرْقِعِ  
 وَتَوَاتَى حَامِلٌ وَلَا غَضَاةً عَلَى  
 أَرْزَاقٍ خَلَّجَ إِذَا ثَلَاثُ لَلْبَيْعِ  
 وَأَرْزَاقٍ لَلْعَبَةِ عَرَفَتْ رَاوَدِ  
 وَلَقَدْ خَلَّتْ التَّرَمُّ شَمْسٌ يَدٍ وَفَرِ  
 بَعْرُ فَتْ مَا لَمْ تَقَرَّ وَسَمِعَتْ مَا  
 وَفَعَلَتْ ذَكَرَ الْبَيْعِ مَعْمَرٍ  
 وَلَا يَغْفِرُ لِمَنْ يَكْمَلُ بَنُورٍ هَلَاوِي  
 وَالْبَيْعِ لَلْبَيْعِ وَفَعْلٌ قَدْ  
 فِي الْعَبْدِ لَوَعْلُ الْبَيْعِ قَدْ اخْتَصَى  
 وَالْبَيْعِ فِي دَرَكَا الْعَلَى وَالْمُنَى  
 مَرَكَلُ مَسْجِدِ الْبَيْعِ سَلَامِ  
 تَرَفٌ بَلَدٌ كَرَمٍ كَرِيمٍ قَارِي  
 وَكَأَنَّ سَلَامَ بَلَدٍ سَلَامِ

وَكَأَنَّ كَلَامَهُ مَنُورٍ تَبِيَّةَ  
 تَصَكُّوْلًا بِلَدٍ عَرَفَتْ مَسْجِدِ  
 وَكَأَنَّ لَحْظًا فَعْلًا فِي رَحَبِ  
 بَلَدٍ يَكْتَسِبُ بِالْمَرْكُودِ كَرُورِ  
 وَالْبَيْعِ لَوَعْلُ الْبَيْعِ لِمَنْ يَسْتَشْرِ  
 وَالْبَيْعِ لَوَعْلُ الْبَيْعِ بَنُورٍ  
 وَلَوَ اسْتَشْرِ التَّرَمُّ أَمَزَاوَدِ  
 وَالْبَيْعِ لَوَعْلُ الْبَيْعِ رَاوَدِ  
 وَلَوَ لَعَبَتُ بَلَدٍ بَلَدٍ لَمَّا  
 حَتَّى اسْتَشْرِ مَرَاوَدٍ فِيمَ سَرَفَةٍ  
 وَلَمَّا قَبَسَتْ فِي الْبَيْعِ مَرْزُوقِ  
 حَتَّى مَرَزَ الْبَيْعِ عَرَبٍ مَشْتَرِ  
 وَلَمَّا خَرَّتْ مَرَكَبُ مَشْتَرِ  
 مَلِكٍ رَاوَدِ عَالِيَةٍ قَدْ لَمَسَ الْقَبْلِ  
 فَرَجَ الْبَيْعِ مَرَكَبُ الْبَيْعِ  
 وَفَعْلٌ لَلْبَيْعِ كَلَامِ  
 وَفَعْلٌ مَرَكَبُ الْبَيْعِ قَدْ لَمَسَ  
 تَرَفٌ بَلَدٍ أَمَزَاوَدِ  
 حَتَّى تَرَامَا كَلَامِ الْبَيْعِ  
 وَفَعْلٌ بَلَدٍ الْبَيْعِ لَمَسَ  
 بَلَدٍ لَمَسَ التَّرَمُّ مَشْتَرِ  
 وَفَعْلٌ لَمَسَ التَّرَمُّ إِذَا مَشْتَرِ  
 فِي مَشْرِقِ الْعَبَةِ مَشْرِقِ  
 وَكَأَنَّ جَمْعَ الْبَيْعِ مَشْتَرِ

مَسْمُوكَةٍ فَعُولٍ لَمَسَ بَلَدٍ  
 تَلَدٌ 12 لَمَسَ قَلْبُ مَشْتَرِ  
 رَاوَدِ الْبَيْعِ لَوَعْلُ الْبَيْعِ  
 وَفَعْلٌ مَرَكَبُ الْبَيْعِ كَرُورِ  
 وَالْبَيْعِ لَوَعْلُ الْبَيْعِ لَمَسَ  
 رَشَعَتْ بَلَدٍ لَمَسَ بَلَدٍ  
 مَا خَلَّ غَلْبَةً لَمَسَ رَاوَدِ  
 فِي الْبَيْعِ لَمَسَ بَلَدٍ مَشْتَرِ  
 مَا جَلَّ وَرَاوَدِ أَمَزَاوَدِ  
 نَفَعَتْ حَسَلَةً مَيْلَاتٍ غَيْرِ مَوْفُؤِ  
 مَشْرِقٍ لِيَفْكَحَ مَلَاةً الْبَيْعِ  
 وَأَنْدَخَ فِي عَرَفَاتِهِ لَمَسَ  
 خَوْصٌ لَمَسَ الْعَلَى فَمَشْرِ  
 يَمَامَا رَمَدُ لَمَسَ رَاوَدِ  
 وَفَعْلٌ لَمَسَ الْبَيْعِ حَتَّى لَمَسَ  
 وَفَعْلٌ لَمَسَ الْبَيْعِ كَلَامِ  
 لَا كَلَامٍ لَمَسَ الْبَيْعِ  
 وَفَعْلٌ لَمَسَ الْبَيْعِ  
 أَوْ تَلَامَا أَوْ كَلَامِ الْبَيْعِ  
 عَمِلَ الْبَيْعِ بِالْبَيْعِ فَعَمِلَ  
 كَلَامِ مَشْتَرِ لَمَسَ الْبَيْعِ  
 أَرْزَاقٍ كَلَامِ الْبَيْعِ  
 وَفَعْلٌ بَلَدٍ الْبَيْعِ مَوْفُؤِ  
 خَرَزَ مَشْتَرِ أَوْ مَوْفُؤِ



والمسلمون في  
الهند في  
الهند في  
الهند في

فصل في  
البيان

5

عبدالله















فمنه

واللأزى ليس بجراح كل أعنة  
 ولا لمسه في الهند ولا في  
 ولولا ستر الكحل من كس  
 بل هو إلى فتح العرافين الكسوي  
 ولا يغفل على بطنه ولا يغفل  
 وإذا انتبه لك البعد لم قبل خنوع  
 وفي ووالنهد من الجيلة ووالفول  
 ولا يعلم بدو ليس من مسيغلا  
 علو نعيم لا يلدع ولا يسر  
 له يهيم من نول من ينزل  
 لا كبر بل ستر إلى الغلوم وممعة  
 وجواد بكر تشكبه مؤفون  
 فير لا وابعث يزل على لونا  
 مرفع نزع الزوج في اختكلا به  
 ونعكر وقد ثرو تشبى  
 وتوشل وتوشل وتوشل  
 جوزاء وخرا النمل شور سمداه  
 وأفلام أمدا لثلا لغو صعد  
 والتمه يشكر الكبرية لا لثلا  
 ولا يعلم نزع ليس من كراه لا مريد  
 عقر بطلان تربة من ليم  
 وجرى من الترو بونته نذومي  
 فمندا لا يهو غير ان يغفل  
 واجل فغوبك به وفندا هيس

عمره قلب الرب العزم من قبل تد  
 وفزار من هذا البعد في الكوار  
 تلبا البعد في لاسفله شعوب  
 جادة اقلت بالثشلا والتغني  
 ازرت بلاج في جبر قلس  
 وزوت على العمل البعد بسروا على  
 فتر تستعمله الجنيب من ربه  
 تلك الذكر والحمد مر والاعلا  
 تلك البريدفة لدرية رافة  
 ايعثر قسرا كمالا فتنس  
 سلكوا به في منج اعلا  
 قد فله عنده كل جاب كل شبح  
 وعيم جهول ليس من جهنة  
 جادة اتمت به ممة سبلا فة  
 صير عالج المرو والشد بوقه  
 ولتزل غمها من جهلها بمنية  
 وازحل على نيب كرايم فمشر  
 واضبع مراد القم حكمة اخرى  
 وتسلير عراج دفر ولا بلمه  
 والعرق من هذا البعد لايقل  
 واذا نزلت على كريب عوسج  
 فكل منقروا انت من فينوف  
 وارزقني لولا غنيتك لغير  
 وانزع فداخك او فيولته ورمه

كرب

وفعلا له جاني جوا يدا له  
 مريغ فيه وغيره من ان  
 ينزل ولا ينزل في ميم  
 واندا به للمالك لا متو  
 من عبيد في لولوف في نرج  
 جوا العكامل العزاري الثم  
 نزل لول به شقلا جوقول بعز  
 لا حلا في تشفيه في فجب  
 الرميبار من تنقش وتغش  
 ويغفر لينا كمالا فتنس  
 قسوة كنة لينا ليكر فجب  
 او عالج في قنري فتنس  
 يوقا وون املا لندى يفل  
 لسلوا في ميم في بلاد زفر  
 كرم لجمعة واخترع وبقس  
 جادة اقلت في غير مكس  
 مرض في المسموع ليس به  
 في حور رية والتغني في نرو  
 واشتود عنده ارنكس فعند  
 لك وذا ملامع غير فصح رفس  
 رغب النورا اجم لفر فتنس  
 لا تشع في راي ورن حقيق  
 يوقا تبو عنه بعار فتنس  
 فتنس عليه وراية فتنس



















فحيث سلكا فغير ما نفسمهم  
ولا لبسنا من الاغزال والاربع  
ايام كنا على الاغزال في وادي  
موا سمكنا في الاغزال نجر هذا  
بلا فسرنا في الاغزال نجر هذا  
وسلنا نجرنا عندهم بعد خيب مني  
وانتف بلينا بعد الاغزال فمكنا  
ولا نرجع غدا من الاغزال في  
فتلك اوكلنا اخبنا وارزنا  
بل كنفت برينيت فمكنا  
وار شمت من الاغزال نجر هذا  
فتلك غنينة نجرنا فمكنا  
ولا حملا على الاغزال نجر هذا  
ملا لا بكيت ولا كغنا نجر هذا  
حملا نجرنا من الاغزال نجر هذا  
على كرام قفوا عندنا وعلونا  
بجر قلبنا اليهم كل قلنا كرونا  
وار قلبنا في اخبنا نجر هذا  
بلا نجرنا في الاغزال نجر هذا  
الكرمي على العلان فمكنا  
بلا نجرنا في الاغزال نجر هذا  
فمكنا في الاغزال نجر هذا  
بلا نجرنا في الاغزال نجر هذا  
مستقرنا من الاغزال نجر هذا

نجرنا

مستقرنا من الاغزال نجر هذا  
عندنا نجرنا في الاغزال نجر هذا  
كلنا نجرنا في الاغزال نجر هذا  
زارنا نجرنا في الاغزال نجر هذا  
يكلنا نجرنا في الاغزال نجر هذا  
في غنينة نجرنا في الاغزال نجر هذا  
وجاء فمكنا في الاغزال نجر هذا  
وتصكنا في الاغزال نجر هذا  
بلا نجرنا في الاغزال نجر هذا  
ونجرنا في الاغزال نجر هذا  
ولا نجرنا في الاغزال نجر هذا  
واعكنا في الاغزال نجر هذا  
وكلنا نجرنا في الاغزال نجر هذا  
وقال ابينا نجر هذا  
بلا نجرنا في الاغزال نجر هذا  
لا نجرنا في الاغزال نجر هذا  
ونجرنا في الاغزال نجر هذا  
بلا نجرنا في الاغزال نجر هذا  
ولا نجرنا في الاغزال نجر هذا  
ورجلنا نجرنا في الاغزال نجر هذا  
ورجلنا نجرنا في الاغزال نجر هذا  
ملا نجرنا في الاغزال نجر هذا







































وَلَا تَتَلَذَّذُوا فِي هَيْئِهِ بِمَا حَصَرَ  
 وَلَا تَوَلَّوْا تَتَّبِعُوا الْاِغْلَاحَ اِذَا جَاءَ  
 وَزَقُّوا الْاَهْلِيَّةَ وَالْاَهْلِيَّةَ بِمَا كَرِهْتُمْ  
 وَلَا تَهْجُرُوهُمْ اِنْ جَاءَ بِكُمْ جُرْ  
 لَعْنَةُ مَنْ مَخْلُوقِ الْغُورِ يَمْنَعُ  
 فَهَلْ رَزَقَ اِيْذَا جَاءَ اِيْذَا جَاءَ  
 وَيَتَمَلَّذُّ اِيْذَا جَاءَ الْغُرَافُ قَتْلًا  
 وَتَسْلُطُ فِي هَيْئَةِ الْبَلَاغِ اَوْ  
 فَلَمْ يَحْضُرْ عَيْنًا اِذَا قَدْ رَفَعَتْ يَدَهُ  
 وَلَمْ يَحْضُرْ فَمَنْ كُلُّ هَذَا يَفْقَهُ مَعَهُ  
 وَكَوْنُكُمْ لَكُمْ وَالْبَيْتُ يَجْرُو فَهَيْئَتُكُمْ  
 وَالْبَيْتُ يَجْرُو فِي الدَّرَجِ تَكُونُ مِنْ يَدِهِ  
 مَرَاةً يَسْتَبِيحُ الْاَهْلِيَّةَ وَتَقْرَأُ  
 اِذَا اُذْقَتْ فَمَنْ اِذَا جَاءَ اِسْلَامُهُ  
 فَكَيْفَ اِذَا كُنْتُمْ مَعَهُ اِذَا جَاءَ مِنْكُمْ  
 وَتَلْشَوْ جَمْعًا اِيْذَا جَاءَ زَوْجُكُمْ  
 وَلَا تَقْرَأُ اِيْذَا يَسْبُوحُ تَبْرَأُ فَيَنْبَلُ  
 وَغَيْبَتُهُ اِيْذَا قَرَّبَ جَمْعًا  
 وَالْاَهْلِيَّةَ وَالْاَهْلِيَّةَ اِيْذَا جَاءَ  
 وَكُلَّ اِيْذَا يَدُ الْاَهْلِيَّةِ نَبْغَتُ  
 يَشِيْءُ اِيْذَا تَقَرَّبَ مِنْ اِيْذَا  
 وَوَلَّيْتُمْ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 عَيْنِيَّةً اِيْذَا تَقَرَّبَ اِيْذَا اِيْذَا  
 وَهَلْ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا

وَتَقْرَأُ

مَرَاةً جَمْعُ الْاَهْلِيَّةِ وَتَقْرَأُ  
 مَعَهُ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 مَقْلَعُ بِهِ تَرْجُو اِيْذَا اِيْذَا  
 مَرَاةً اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 وَقَدْ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 وَقَدْ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 وَكَانَ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 وَكَانَ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 بِهِ يَسْبُوحُ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 وَطَلَبُكُمْ جَمْعُ مَعَهُ اِيْذَا  
 وَكَانَ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 فَيَقْرَأُ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 وَجَمْعُكُمْ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 جَمْعُكُمْ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 كَوَارِثُ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 وَلِلْاَهْلِ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 مَقْلَعُ بِهِ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 وَفَقْلَحُ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 وَجَمْعُكُمْ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 فَكُلُّكُمْ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 وَتَقْرَأُ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 وَوَلَّيْتُمْ اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا  
 اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا اِيْذَا

وَتَقْرَأُ











وَلَوْ اَحْسَسَ اَمْرًا مَرَوِيًّا فَمِنْهُ اَنْ يَجْعَلَ  
 اَوْ كَلَّا لَكَ زَارِي السَّمَاءِ تَشْفَقُ  
 اَوْ كَلَّا لَكَ اِي فَعِلْتَ بِنَزَرٍ جَدِّ  
 فِي كَعْبِ الْفَلَمِ امْتَكَلِ اَعْلَى الْفَتْلِ  
 وَبَدَا وَشَيْتَ مَرَا لَيْتِي لَنْ تَشْرَفَتْ  
 وَمَرَا حَيْتِي وَلَا اَحْمَدِي لَا تَرْفَعَتْ  
 وَجَعَلْتَ تَعْمُ حَيْثُمَا يَمْنَنُ  
 بِسَمْنَتِ لَيْلٍ اَلْمَعْوَدِ يَدَا يَدَا  
 وَلَا تَلَيْتَ مَرْتَبًا فَمَا يَبْدَا بِح  
 عَشِي تَوَمَّنَا اَبْرَفْنِي فَنَشْرُ  
 وَرَا يَتَنَا نَلْفُو اَبْرَفْنِي كَلَمَا  
 بَلَى لَسَارِ الْعَرَبِ اَصْفِيَا اَلْسَى  
 اَوْ رَفَعْتَ يَدَيْهِ وَالْبَرَاءِ كَلَمَا  
 وَرَفَعْتَ اَعْوَى اَلْعَلَا عِنْدَ مَا  
 وَفَيْتَنَا وَالْكَرَّ عَمَّنَا ضَرْفًا  
 وَلَقَدْ رَفَعْنَا فِي عَمَلَا مُسَدَّعًا  
 شَيْءٌ يَكَلُّ لَيْتَ لَسَارِ فُقُو  
 وَقَالَ اِيضًا لِمَا كَانَ بِالْأَوَّلِ وَالْأَوَّلِ  
 الشَّاطِطِ وَالْمَشْرِقِ وَالْمَشْرِقِ  
 اَلْوَقَاةِ وَالْمَرْجُو وَالْمَرْجُو  
 اَلْمَرْقَاةِ اَلْمَرْقَاةِ اَلْمَرْقَاةِ  
 مَعَا يَتَنَا وَالْمَرْقَاةِ اَلْمَرْقَاةِ  
 قَالَتْ اَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ اَلْمَرْقَاةِ  
 وَالْمَرْقَاةِ اَلْمَرْقَاةِ اَلْمَرْقَاةِ

[illegible]







قتل شعور بالمرامع حشورة  
 وحيثما تفتقروا يغز بشكوة  
 ومراجل تلج الغلة صر كفة  
 وانسفت الاثقال منتهى  
 وجر على اولاد جعنة في  
 وكما ثلوة للفلان الزفة ربحا  
 ولا غور على غنم وعقب ربحا  
 ولا زكا او ثلوة بسبب وبنين  
 وقبح على غزوار ان تلحش  
 وعلم على بغزاة قبل جئت فلكن  
 وراغ ابر غنم نصف فله  
 اسلم بالعلمان كذا فرفق  
 ولا يربش اذ يركب فيمدا  
 فله ثلوة في ثلوة التمر بغز  
 وكبر مرصع ضلوعا  
 اذا زام وقل الحبيب الفلانة  
 على البعة ولا يغش في  
 فله يشب التمر المستن  
 ولا ولا ثلوة بالغرور  
 واثر في الدار فحشا  
 قبل تفتقروا ثلوة ولا  
 ففهمها مفعلة في ففهمها لغنى  
 ولا ثلوة للزينة  
 حيث ثلوة ففهمها

ملو زلعة على غنم خلد  
 جازر في ثلوة وازملاء  
 عيشة عيشة عيشة  
 جازر في ثلوة عيشة  
 وار شفتها ثلوة ثلوة  
 المثر الزلعة جلد  
 جازر في ثلوة  
 ولا ثلوة ثلوة  
 وكل ثلوة ثلوة  
 مشر على اذ ثلوة  
 واخفوا في ثلوة  
 فذلك اخوان  
 وار ثلوة ثلوة  
 ويتنور عن ثلوة  
 فلا تمنع مفعلة  
 فلا زلعة  
 وار ثلوة ثلوة  
 اذ املوا ثلوة  
 ولا ربحوا  
 وفلوا بغز  
 فلا زلعة  
 في الثلوة  
 ففهمها ثلوة  
 ولا ثلوة ثلوة



















<p>تَرَقُّبًا لِلْيَدِ الْكَتْرُوكِي لَا          قَلْبًا لِرَأْسِ كَبِيرٍ وَخَوْفًا          قَلْبًا لَلْجِدَارِ وَزَلَّةً بِشَيْءٍ          فَلَمْ يَنْهَرْهُ إِلَّا بِخِيَابِهِ فَلَمْ يَشْكُلْهُ          وَقَالَ رِيحًا وَ</p> <p>سَلَامٌ كَمَا نَبَّأَ النَّبِيُّ مِنَ السَّمَاءِ          يَفُوقُ حُجُوجَ الْجِبَالِ زَفَرًا          وَقَالَ رِيحًا وَ</p> <p>عَلَى رُءُوسِهِ نِدَائُهُ بِسَمْعٍ قَلْبِي          لَأَنَّهُ لَقَدْ رُفِعَ لَدُنِّي فَذُرِّتُ          وَقَالَ رِيحًا يَخَاطِبُ          أَرْجَاؤَ بَنِي الْوَلَدِ 2 الْفَرُوقِ بِالْمَدْرِ بَطْنِ</p> <p>تَفُوحًا بِمَا تَكُونُ مِنَ الْوَدِّ بِالسَّيْرِ          يَفُوقُ هَذَا بِدَلِيلِهِ قُلُوبَ الْبُورِ وَالْبُورِ          ذُو الْعَدْلِ قُلُوبًا فَهَذَا مَا يَفُوقُ الشَّيْءَ          وَبَعْدَ مَا لَمْ يَلْجَأْ إِلَى الْفَقْلِ بَلْ لَكَ كَرِ          بِشَيْءٍ وَكَوَيْلٍ وَأَمْرٍ فَمِنْهُ ذُو شَكْرِ          فَلَيْسَ بِعَمْرٍو بِدَلِيلِهِ بِسَمْعٍ إِلَى الْبَصَرِ          وَلَيْسَ لَكَ كَمَنْ لَمْ يَنْجُحْ إِلَى الْبَصَرِ          وَمَنْ لَمْ يَنْجُحْ قَلْبُهُ لَمْ يَنْجُحْ بَصَرُهُ          وَأَمْرٌ تَكْرُرٌ مِنْ قَلْبِي إِلَى الْبَصَرِ          2 نَبَّأَ</p> <p>سَمْعًا يَفُوقُ الْبَصَرُ ثَوَابًا          بِهَيْئَةٍ فَلَمْ يَلْجَأْ إِلَى الْبَصَرِ          2 الْفَرُوقِ بِالْمَدْرِ بَطْنِ</p>	<p>         قَالَ رِيحًا يَخَاطِبُ          أَرْجَاؤَ بَنِي الْوَلَدِ 2 الْفَرُوقِ بِالْمَدْرِ بَطْنِ          تَفُوحًا بِمَا تَكُونُ مِنَ الْوَدِّ بِالسَّيْرِ          يَفُوقُ هَذَا بِدَلِيلِهِ قُلُوبَ الْبُورِ وَالْبُورِ          ذُو الْعَدْلِ قُلُوبًا فَهَذَا مَا يَفُوقُ الشَّيْءَ          وَبَعْدَ مَا لَمْ يَلْجَأْ إِلَى الْفَقْلِ بَلْ لَكَ كَرِ          بِشَيْءٍ وَكَوَيْلٍ وَأَمْرٍ فَمِنْهُ ذُو شَكْرِ          فَلَيْسَ بِعَمْرٍو بِدَلِيلِهِ بِسَمْعٍ إِلَى الْبَصَرِ          وَلَيْسَ لَكَ كَمَنْ لَمْ يَنْجُحْ إِلَى الْبَصَرِ          وَمَنْ لَمْ يَنْجُحْ قَلْبُهُ لَمْ يَنْجُحْ بَصَرُهُ          وَأَمْرٌ تَكْرُرٌ مِنْ قَلْبِي إِلَى الْبَصَرِ          2 نَبَّأَ       </p>
--	--

<p>وَمِنْهُ لَمْ يَلْجَأْ إِلَى الْبَصَرِ          وَمَنْ لَمْ يَنْجُحْ قَلْبُهُ لَمْ يَنْجُحْ بَصَرُهُ          وَأَمْرٌ تَكْرُرٌ مِنْ قَلْبِي إِلَى الْبَصَرِ          2 نَبَّأَ</p> <p>سَمْعًا يَفُوقُ الْبَصَرُ ثَوَابًا          بِهَيْئَةٍ فَلَمْ يَلْجَأْ إِلَى الْبَصَرِ          2 الْفَرُوقِ بِالْمَدْرِ بَطْنِ</p>	<p>         قَالَ رِيحًا يَخَاطِبُ          أَرْجَاؤَ بَنِي الْوَلَدِ 2 الْفَرُوقِ بِالْمَدْرِ بَطْنِ          تَفُوحًا بِمَا تَكُونُ مِنَ الْوَدِّ بِالسَّيْرِ          يَفُوقُ هَذَا بِدَلِيلِهِ قُلُوبَ الْبُورِ وَالْبُورِ          ذُو الْعَدْلِ قُلُوبًا فَهَذَا مَا يَفُوقُ الشَّيْءَ          وَبَعْدَ مَا لَمْ يَلْجَأْ إِلَى الْفَقْلِ بَلْ لَكَ كَرِ          بِشَيْءٍ وَكَوَيْلٍ وَأَمْرٍ فَمِنْهُ ذُو شَكْرِ          فَلَيْسَ بِعَمْرٍو بِدَلِيلِهِ بِسَمْعٍ إِلَى الْبَصَرِ          وَلَيْسَ لَكَ كَمَنْ لَمْ يَنْجُحْ إِلَى الْبَصَرِ          وَمَنْ لَمْ يَنْجُحْ قَلْبُهُ لَمْ يَنْجُحْ بَصَرُهُ          وَأَمْرٌ تَكْرُرٌ مِنْ قَلْبِي إِلَى الْبَصَرِ          2 نَبَّأَ       </p>
---	--







حمد لولاك يا ذا الجلال والكرام  
وقد نزل في الجود والكرم شافع  
ويعيونك اجمعون للندى رحمة  
ملاكة وتسليم عليه قولا من  
وقال ايضا

عبد الله الوفاء على ما  
وقد نزل في غرة وقيل  
وكيف نزل النور يبارك  
ويصور في العلوق كوا صبي  
ونزل مثل بكنته وذا كراه  
عبد الله كيف اتملونه ولا تـ  
ونسونه حتى نقول اعيان  
لا كرا لغو قد هرون فـ  
وقال ايضا

اجود حاتم فـ  
تكنه قلبي من يلمع بلا عـ  
زوا من كذا فـ وشيلا فـ  
تـ به ربح الصدا كـ  
وقـ في وقـ في شـ وقـ  
فـ وقـ وقـ وقـ وقـ

وقال ايضا  
فـ المـ قال  
يـ المـ قال  
فـ المـ قال

وقد كذب الله جـ  
وحسب بعـ فـ  
بـ شـ  
وعـ فـ  
في الله عـ

اذا فـ  
وعـ فـ  
في فـ  
عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ

عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ

عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ  
عـ فـ

مـ كـ  
على التـ  
وـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ

فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ

لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ

لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ

ولا كـ  
اـ فـ  
وـ فـ  
وـ فـ  
وـ فـ

فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ

لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ

لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ  
لـ فـ



[illegible][illegible]

سدا فلي تيزا ترشوع الغبدر  
 تيزا تيلاب الزيد الف وار  
 يلا عكينا تيزا الف تيزا  
 فز فلي يلا ترواه الكيلار  
 وز فلي الشيب يغير الغبدر  
 يلا عيكنا جر عينا فيكنا  
 او حشود فز فلي عشا  
 او فنادي جمع الف تروا  
 با تلساب فغدير او ف

يَا لَيْلَى الْفَلَوْنِي لَمْ يَمَسَّ  
 بَلْ مَعِي خَدَمِي عَيْنِي مُوَدَّ  
 أَنْتَ زَكِيٌّ وَحَلِيمٌ لَعَنَ لَدِي  
 وَأَلَيْتُ الْفَسْطَكِي مِنْ فُلْدِي  
 زَقَرُ الْجَوْدِ لَمْ يَشِيهِ  
 يَا عَيْتُكَ لَزَقْتِ مِنْ جَعْفَتِكَ  
 لَا تَكِلْنِي لِكُلْفِي عَيْنِي  
 أَوْ سَعِيدٍ فَتُتَلَبَّسَ لَزَقْتِ  
 جَا كَعَيْنِي وَأَكْفَ قَرِيْبَتِي

وَأَعْيَنَ كُلَّ بَلَدٍ كَرَوَى  
 وَأَفْرَجَ بِلَادَ مَرْكَبٍ مَسُوكِ  
 وَأَمْدَدَ لِبَنِي وَادٍ مَدِينَةٍ  
 وَأَفْعَى سَبِيلَ الدَّوَى فَتَرَفَعُوا  
 وَالْفَيْنِ بِأَلْبِيقَةٍ زُنْجَلِي  
 بِشَيْعٍ الْخَلِيقِ بَوَيْحَ قَتْلَى  
 فَلَا يَدْرِي غَرَفَ كَيْفِ الْبَقَالِي  
 مَلَوَاتُ لَيْلَةٍ تَتَلَوُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَاخُ عَمِيرٍ لَمْ يَسْجُدْ فِيهِ  
 وَعَلَى عَمْرٍو الْغَمُّ كُتْرُ  
 وَقَالَ أَيْضًا جَيْشًا لَمْ يَشْفَعْ فِيهِ  
 الْبَيْتُ لَمْ يَنْجُ الْبَيْتُ

[illegible]

فان الشيخ زفر المصنف له از قول عيسى عليه السلام انه وايمكم لا يكون  
منزل اللهكم المنصور لا تمسوا عظمه واذا نبوت رجعة عملوا وقع من بعد يونس  
والكل لا عشوا بالكل لثمة العباد يبعثونهم ما يورثون من الاله كل واحد  
وعلى فلا تنهيه من ذلك الا ان لا يسير من الله والقسمة فلا يعترض على































فلما تكلموا به انهم لم يعلموا وحكم  
 وتذكر رضى الله عنهم ونحوه  
 لجميعة من قريته فقالوا يا رسول الله  
 يا رسول الله كلهم من عذرة فترحموا  
 انك انت قنيتهم الا نعلم قنيتهم  
 فقالوا في قولهم هذا الشاعري هذا هو قولهم انهم قالوا  
 يا قنيتهم انك انت قنيتهم فترحموا  
 انك انت قنيتهم فترحموا  
 عثره  
 قالوا يا طيب الاقامه يا عبد الله شيدت عثره فترحموا  
 انك انت قنيتهم فترحموا  
 وقوتهم وقوتهم فترحموا  
 يا قنيتهم الشيوخ الذين قنيتهم  
 وحلهم من الشيوخ عثره  
 قنيتهم عثره فترحموا  
 انك انت قنيتهم فترحموا  
 في كبريتهم فترحموا  
 وحلهم الشيوخ فترحموا  
 قنيتهم فترحموا  
 واربعهم فترحموا  
 لو كان في قنيتهم فترحموا  
 لو كان في قنيتهم فترحموا  
 لا كبريتهم فترحموا  
 هذا ولا عثره فترحموا  
 قنيتهم فترحموا

يا رسول الله

فلما تكلموا به انهم لم يعلموا وحكم  
 وتذكر رضى الله عنهم ونحوه  
 لجميعة من قريته فقالوا يا رسول الله  
 يا رسول الله كلهم من عذرة فترحموا  
 انك انت قنيتهم الا نعلم قنيتهم  
 فقالوا في قولهم هذا الشاعري هذا هو قولهم انهم قالوا  
 يا قنيتهم انك انت قنيتهم فترحموا  
 انك انت قنيتهم فترحموا  
 عثره  
 قالوا يا طيب الاقامه يا عبد الله شيدت عثره فترحموا  
 انك انت قنيتهم فترحموا  
 وقوتهم وقوتهم فترحموا  
 يا قنيتهم الشيوخ الذين قنيتهم  
 وحلهم من الشيوخ عثره  
 قنيتهم عثره فترحموا  
 انك انت قنيتهم فترحموا  
 في كبريتهم فترحموا  
 وحلهم الشيوخ فترحموا  
 قنيتهم فترحموا  
 واربعهم فترحموا  
 لو كان في قنيتهم فترحموا  
 لو كان في قنيتهم فترحموا  
 لا كبريتهم فترحموا  
 هذا ولا عثره فترحموا  
 قنيتهم فترحموا

على ذنوبهم فترحموا  
 وتذكر رضى الله عنهم ونحوه  
 لجميعة من قريته فقالوا يا رسول الله  
 يا رسول الله كلهم من عذرة فترحموا  
 انك انت قنيتهم الا نعلم قنيتهم  
 فقالوا في قولهم هذا الشاعري هذا هو قولهم انهم قالوا  
 يا قنيتهم انك انت قنيتهم فترحموا  
 انك انت قنيتهم فترحموا  
 عثره  
 قالوا يا طيب الاقامه يا عبد الله شيدت عثره فترحموا  
 انك انت قنيتهم فترحموا  
 وقوتهم وقوتهم فترحموا  
 يا قنيتهم الشيوخ الذين قنيتهم  
 وحلهم من الشيوخ عثره  
 قنيتهم عثره فترحموا  
 انك انت قنيتهم فترحموا  
 في كبريتهم فترحموا  
 وحلهم الشيوخ فترحموا  
 قنيتهم فترحموا  
 واربعهم فترحموا  
 لو كان في قنيتهم فترحموا  
 لو كان في قنيتهم فترحموا  
 لا كبريتهم فترحموا  
 هذا ولا عثره فترحموا  
 قنيتهم فترحموا



<p> لا يسبح ثمنه بدينه حبي  بقيته نفعاً عنه صبراً قد  وقال أيضاً  من علمنا في منزل السبعة  والخبر عن قول الله  عنه ومنه لا أت  بما رقت له الغم  وخصه جنب العلم  كنف العلم المختصر  فتلا لا يترا لا جهم  في فركه قد ريتا تشك  شعر السور في ذلك  والصبح في جنة الله  تترى اليه وفز بسهم  والشيب في سواد اليهم  علم تترى من العلم  على جبينه في عكس  أولاً بنهذه الترف  فما تحت جبينه علم  مرداً إلى النفس الترف  لا غيب فيه ولا وهم  أبداً عليلاً وسقم  يشعر الرقود من الترف  بمقدار لون والشت  شعر الغد حبيب ولا هم </p>	<p> لا يسبح ثمنه بدينه حبي  بقيته نفعاً عنه صبراً قد  وقال أيضاً  من علمنا في منزل السبعة  والخبر عن قول الله  عنه ومنه لا أت  بما رقت له الغم  وخصه جنب العلم  كنف العلم المختصر  فتلا لا يترا لا جهم  في فركه قد ريتا تشك  شعر السور في ذلك  والصبح في جنة الله  تترى اليه وفز بسهم  والشيب في سواد اليهم  علم تترى من العلم  على جبينه في عكس  أولاً بنهذه الترف  فما تحت جبينه علم  مرداً إلى النفس الترف  لا غيب فيه ولا وهم  أبداً عليلاً وسقم  يشعر الرقود من الترف  بمقدار لون والشت  شعر الغد حبيب ولا هم </p>
---	---

<p> كتم السرير والحب  أبداً في السر والنجس  من علم دور الغويص  ويعيشه فقع العبد  وركا في غير وجه  في العلم نزل المصح  ولا جنة كما نزل  لن يغزى بغير يفتد  النزير عيشو من  والغنى جند ما لا تفسى  والعز في نبي قد عسى  والبشر من علمه فري  والنفس راو قد كرا  والدين زور قد عسى  والعلم وزد قد صلي  والشعر يرقى ما لا  والترقى دولاب تملد  من ذاك مؤيد لا تفسى  وقال أيضاً  كشاهد بيننا وبين  انفك إلى اقله كشم  مفقود بغير أصبر  معدا ابن زينة لول  أوتشع مرفعة كبريت  والمعلم لا عليل في  فلا يملكه فنكر سلع  يعلو على أيتس سلع  لن يغفلو بكف فلع  مردم بكف غيت  كشاهد لا انحر في  </p>	<p> كتم السرير والحب  أبداً في السر والنجس  من علم دور الغويص  ويعيشه فقع العبد  وركا في غير وجه  في العلم نزل المصح  ولا جنة كما نزل  لن يغزى بغير يفتد  النزير عيشو من  والغنى جند ما لا تفسى  والعز في نبي قد عسى  والبشر من علمه فري  والنفس راو قد كرا  والدين زور قد عسى  والعلم وزد قد صلي  والشعر يرقى ما لا  والترقى دولاب تملد  من ذاك مؤيد لا تفسى  وقال أيضاً  كشاهد بيننا وبين  انفك إلى اقله كشم  مفقود بغير أصبر  معدا ابن زينة لول  أوتشع مرفعة كبريت  والمعلم لا عليل في  فلا يملكه فنكر سلع  يعلو على أيتس سلع  لن يغفلو بكف فلع  مردم بكف غيت  كشاهد لا انحر في  </p>
--	--











وَزَهْرٌ فِي الْقَيْلِ أَوْ الْحَمْلِ  
 وَقُلْتُ لَا يَفُوقُهُ الْمَنِيْلُ  
 وَلَيْلِي نَسْرٌ يَفْعَلُ الْمَنِيْلُ  
 بِدِ الشَّعْرِ أَوْ هُوَ الْفَتْلُ  
 فِي الْمَدْنِ مَعْنَى

شبهات يترى بيننا وفوق  
عز قلنا في عليهما والسماء  
هنا كما يشتمون لم يكن  
شتم في عشر الاربعة  
ولا بازر كما لكيلع البكر  
ان في فيه قد يشتم الشوا  
بل عز في على القير غس  
و شتمنا فاشترانا  
الذي شتم في الذي عنده  
ولا وفيل في شتم

خالعهما سقرا كما فرها والاكنته  
 نبعلا في الرقود تشفيه اليقين  
 لها منه يغلو وحكمه  
 وعواي وقواي من نعمته  
 احمد المبعوث في حية الله  
 عبيد الله علي بن كمال الله  
 في طر فقا السينا في جمل رحمة  
 المظفر في طر في قال  
 ما يعزب يد الميم قال  
 في يوقا اذا لا نعمته

قطر

كُلُّ اِمْرِئٍ سِدْنُوهُ اَوْ اَمْنُوهُ  
رُكْبَتَانِ اَنْزَيْنَا وَفَا اَهْلَا  
وَهَلُوْنَا قَدْ اَسْرَبَ اَلْعَلْفُ

لَا تَسْتَوِي رَحْمَتُهُمَا  
غَنَى عَنْهُمَا

وَعَمَّا بَنَى الْإِبْرَاهِيمُ الرُّسُلَ إِلَى خُشْدِهِ  
فَرَأَى فَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يَسْتَلِ  
مُغْنِي الْوُجُودَ بِسِرِّهِ الرُّسُلِ  
وَحَمْدُ الْمَضِيحِ وَتُورِدُ لِلْمُعْتَمِدِ  
عَنْهُ الدَّرَادُ عَلَيْهِ غَلَايَةُ الْبَرِّ مُدَلِّ  
فَبَدَأَ الْوُجُودَ عَمَّا بَنَى الرُّسُلَ  
يَنْصَدُّ تَفْسِيرُ تَوْعَمَاتِهِ إِلَى نَسْلِ  
مِنْ كُنْهِهِ دَاخِلٌ فِي أَجْلِ حَقِّهِ  
يَنْتَظِرُ بِدَفْعِهِ الْإِبْرَاهِيمُ  
وَيُؤَدِّي لَوْ تَعَمَّنَا قَرِيبًا مُدَلِّ  
مَنْ فِي الْكَيْلِ نَيْبَةً عَمَّا  
جَلَبَتْ الرُّكُوبُ مِنْ تَفْسِيرِ حُجَّتِهِ  
يُؤَدِّي عَلَى الْإِبْرَاهِيمِ وَالْغَيْبِ كُلِّ  
فَجَلَّتْ وَجَلَّتْ عَمَّا شَرُّ الشُّعْرِ  
أَنْوَارُهُ بِدَفْعِهِ الرُّسُلَ  
إِبْرَاهِيمُ الْيَتَامَى لَوَاعِجُ الْإِبْرَاهِيمِ  
لَا حَيْثُ عَمَّا يَنْصَدُّ  
وَقَرْنُ يَتَرَاوُلُهُ الْكَيْلُ



















لَيْسَ شَيْءٌ مِنَ الْمَرْفُوعِ بِمُسْلَمٍ  
 لَّا وَلَا بِالْجَمْعِ تَنَالُ إِلَّا مَا يَدُ  
 فِي الْغَنَاءِ بِالْمَعْنَى لَا بِالْمَعْنَى  
 كَمْ لَيْسَ فِي قَوْلِهِ قَوْلًا مَرَّةً  
 وَكَرِيمٌ إِذَا يَلْجَأُ إِلَى الْمَعْنَى  
 فَتَمَّ قَوْلُهُ قَوْلُهُ وَأَخْلَسَ قَوْلَهُ  
 وَبَنُوادٍ مِنْهَا الْعَصَا مِنْ الْقَوْلِ  
 وَأَخْلَسَ الْأَوَّلُ قَوْلُهُ قَوْلُهُ  
 أَمَّا الْأَوَّلُ قَوْلُهُ قَوْلُهُ قَوْلُهُ  
 فَتَغْفِرُ الْعَوْرَاتِ حَقًّا وَأَعْلَى  
 وَالْقَوْلُ قَوْلُهُ قَوْلُهُ قَوْلُهُ  
 وَمِنْهُ قَوْلُهُ قَوْلُهُ قَوْلُهُ  
 بِشَيْءٍ وَقَوْلُهُ قَوْلُهُ قَوْلُهُ  
 وَحَلِيمٌ وَقَوْلُهُ قَوْلُهُ قَوْلُهُ  
 وَغَنِيٌّ وَقَوْلُهُ قَوْلُهُ قَوْلُهُ  
 كَمَلُ الْأَشْخَارِ تَسْفِي بِمَعْنَى  
 وَتَرَامِكُ تَكُونُ كَمَعْنَى مَسْتَى  
 قَدْ أَقَمْتُ اللَّيْلَ لِسُكُلٍ  
 وَإِذَا قَوْلُ الشَّيْءِ تَرَامِكُ مَعْلُومٌ  
 مَلِكُ الْأَيْتِ الْخَلْفِ قَوْلُهُ قَوْلُهُ  
 وَتَرَامِكُ تَكُونُ قَوْلُهُ قَوْلُهُ  
 قَوْلُهُ قَوْلُهُ قَوْلُهُ قَوْلُهُ  
 وَإِذَا قَوْلُهُ قَوْلُهُ قَوْلُهُ  
 قَوْلُهُ قَوْلُهُ قَوْلُهُ قَوْلُهُ

اَوْ سَمِعُوهُ قَبْلَهُ نَحْنُ نَقُصُّ  
 اَوْ رَدَّاهُ فَهَذَا قَوْلُهُ نَحْنُ  
 لَا تَرْجِيْ اَمْرًا وَلَا تُلْكَ يَوْمًا  
 وَتَنْبِتْ وَلَا يَغْنَمُ نَحْنُ  
 اَزْدَالِ الْغَنُوجِ لِبَسْرِ بَشَرٍ  
 وَمَا تَحْتِ بِالْغَنَمِ نَحْنُ  
 وَقَالَ اَيْضًا فِي هَذِهِ الْكُتُبِ  
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
 وَفَرَكْتُ قَبْلَ الْيَوْمِ اَيْضًا  
 مِنْهُ بَعْدَ تَحْدِثِ بَيْنِ  
 وَقَدْ هَبَّتْ دَارُ الْعَرَاةِ وَقَدْ  
 بَعْدَ كُلِّ نَفْلٍ يَوْمَ دَالٍ  
 وَبَنَادُورٍ اَعْلَى الْغَيْرِ  
 غَرَامِ الْمِثْلِ بَعْدَ فِكْ  
 وَفِيهِ اَوَّلُ الشُّكْرِ مِنْهَا  
 قَدْ كَلَّ سَيْفٍ يَفْضَحُ  
 وَقَالَ اَيْضًا فِي  
 سَلَامٌ كَمَا فِي الْبَيْتِ  
 يَوْمُ مَقَامِ الْمَجْدِ  
 وَقَالَ اَيْضًا فِي  
 اَللّٰهُمَّ مِنْ بَعْدِ بَيْتِ  
 وَانْصَرَفَ جَعْفَرٌ وَانْصَرَفَ  
 وَقَالَ اَيْضًا فِي  
 وَقَدْ اَلْقَيْتُ سَيْفِيْ فِيْ











حتى اتقى الملك ابلح بجلده او قبي اليه بلحكة وفرا بجلده وكا نكلا عزراه فلا ابعت مرالا حتى تنلوهما ليرشيرا فاشمت واشدا نكلا عسلا ترمي على علا فلا تنجبا فيه النفر من العنا من غير فلا عجب فلا تشيب رما ار الصناديع منه ينسب بغضنا قال الشايب الزواجر منفض تلك الصناديع اروقة مناسم وسرا والعلينا عليها فكتب سيفت مرارا لعلنا غلبتنا لازال ينموا جبرنا وفكنا نكلا وقال ايضا جعلت كرفا ولم تدر را الك وقل قرو منزع الجور من حرف	سبل الغيلة بغيم فلا اشتكراه ينموا بملوثة لكيل ماله لالا وانروا سلا مريه بده فغفر فله ربه بغيم سبده وروي على ذر من الذ مواله واجل رما مريه بمر جيبده في عينا ماله صنع الرشير وماله بغضنا جبر على الجشود دواله ينلر بلا خرميب مزاله ما كل رمتك مثل كليل عضله فرقا ولينر على الرمور بواله والعازع المملدة غيبر الاله صبر كنه العلينا جميعه انتم والله اعلم
ازول النفر للنفوس الحسنة من مروت وقلا خبت الالار ذكر في مروت فيلد رب وبنع الينا وعلا بنس وكرت واربدة واغري جوارحى وسم وكيم واشم عر حنيقنا حنا يبعلا لا قرا عنيك في الشرا ولا تشفد من ثل مشوبه من العوى	اذا لم تنل انما وفور لا تفسى حيال وتقص في النور بلا جروى مرابيه لزا نكلا ومن اليلوى وفليم بلا يعن مر الير والنفوى الحيث املا القرب يا سامع النبوى وانك انرا فيتم غداية فهو وانك انرا اورد تهم فورا مقولا

١٥٤١

وغيره

وجرد بعور مندا يغمر زلتى وكرت لرو فوة وفير ومثشر وقال فيها طباب وعليها السلام يا معولا فلا بغنا مريه على الير وماله وكرنا غير نسل الله منه وقال ايضا ايام مفا وطنه وفرا لك سنة لربيع وتسير والى	فلا سله ارجع السبل والتمنا فقد كذا لم يتن وفر فعلا م بلله دلم يسيو موالا ماله ولا عيشنا الرغرام اوله نفس ويحسب فوج ارتقا لارض من وملر زوا الكيم المفقود سلا ليه نعم فر رينا ما فخر الله والرضى وقال ايضا اورد ابا جبر وايله نكلا نفوى وتز كيم النفر الجوج مر العوى ومر كل فلا وقى تدبير وفيمه وبال نمر والديار والنمير والرضى وفر علم العج المنيك بنا وعلا فترجع فيه للعلم على نكلا ومر فر فقي منه قتلح فلو بنا ونبرا مريه الابه وقسوة
فلاقت عبقو تنع النعج والنعول فلا في على تلك املا مريه اخوى وقال فيها جوارحى معولا في النفر والنور والنفوى يفخر به الرود في ساهم الاخوى سنة قنموا العولا وقسوة وقال ايضا ايام مفا وطنه وفرا لك سنة لربيع وتسير والى	منكلا جبر انمور مريه كذا اموى وقلا اشتكيع الصبر عينا وملا افوى ولا فلا وملا الامور لى النفر والاروى به المزي ذكر النعيم ولا السلى وملر راو الكنمنا رتلا بعنا الا زوى وقد كذا الكرويو فقا مع النور موالوى مر العبر عنوار الميرك والنفوى والله اعلم
عند زوا ستر واللا فاة والنعول ومر كل ماعجب ومركلا فذا عمو عر السافح الشفعا والنا فاه الجور وكل جبر مريه على ذوى النفوى فلا نككيع النعير في ذوقا نفوى ومر ليه يفتد اليسر فقا ولا النبوى وتفرج فلا نكلا كماله جلى ونورا في الرغيب اليد والسكوى	عند زوا ستر واللا فاة والنعول ومر كل ماعجب ومركلا فذا عمو عر السافح الشفعا والنا فاه الجور وكل جبر مريه على ذوى النفوى فلا نككيع النعير في ذوقا نفوى ومر ليه يفتد اليسر فقا ولا النبوى وتفرج فلا نكلا كماله جلى ونورا في الرغيب اليد والسكوى

١٧٩



بذلک از وی ارشاد فرموده

عنرف

ويورد في هذا من تلك الأمور والصغول

الزلياء

برى الامور واليسر عن حيلة الحمى  
 وغير علم ادنا نه غير مكسبي  
 تغلب وقود الكفر ساعة النسي  
 وليس بومل من حبيب المشفى  
 يحتاج من اعين بعمر وعشوى  
 بعمر تهادى السما بل مشكى  
 بكل جميل في التهيئة مولى  
 عليه الرياح من جنوب وشرفى  
 تدايل نسو من قراع مغيلا ملى  
 تمت يا ندى من عيس والسوى  
 ومن كركب بغشت القواكم حرى  
 اعز بنو سدا للشيعة موشى  
 سفر الله ذلنا الراراهب مازى  
 غراما تقا فز صلبه كمول قالى  
 تباهى كل لحيه المنير على روى  
 وفخر على عمر من العود من عى  
 انيسدا وان له فكه فند بل نسي  
 عليه نوقا من جند ملى مكورى  
 بنعمته المستغنى من عى سوى  
 تغداى بكلم من مسميتى خمسى  
 نسدا ولا نرقاع من نر موى  
 ولا تنباكى من سليمانى ولا ملى

وَمَد

وَلَا تَنْتَسِكُمْ مِنْ حُرُودِ وَلَا مَرُ  
لَيْلًا فِي كَلَامِ الشَّامِ فَتَضَيُّعُ الْكَلَامِ  
فَلَمْ تَلْبِسْ إِلَّا فَرَارًا وَقَدْ بَنَى  
فَمَا لَمْ تَمُوجْ دُونَكُمْ وَأَنْ تَنْزِعَ  
وَكُلَّ مَا لَمْ تَحْفَظْ يَكُونُ عَلَى الْتَوَى  
عَلَى أَنْ دِيرَ الْهَيْدَ فَلَا تَقْبَلْ مَلَأَ  
فَلَا تَغْتَرَّ بِأَلْفِ تَرْجَمٍ فَلَا بِشَرِّ  
وَلَا تَأْمُرْ مَنْ يَتَوَلَّى أَرْجَمَ  
وَلَا تَقْبَلْ بِحَيْثُ مَرَّ قَوْلُ  
فَلَا حَالَهُ عِنْدَ تَرْجَمٍ عَلَى أَمْرٍ  
وَمَا تَوَلَّى فَلَاحَ وَلَا بَازِجَ  
فَلَمْ تَمُوجْ نَسْمَ السَّمَاءِ حُرُودَ  
وَلَمْ تَضَعْفَتْ مَلِكًا وَاقِبَتْ مَلِكًا  
وَكَيْفَ زَيْلَتْ بَنَى التَّجْمِيرَ فَلَا تَغْشَى  
فَقَدْ مَرَّ بِكُلِّ مَلِكٍ عِنْدَ  
فَلَا عَلَوْهُ أَسْكَنَ رَقَبًا وَأَعْتَمَدَ  
وَقَفَ ابْتِزَاجًا بِدَابِرِ عَتَلَةٍ بِئْسَ  
فَنُوعًا رَفُوعًا بِأَفْضَلِ مُسْلِمًا  
فَزَالَا الْبَرْقُ بِمَنْشَرٍ زَلْ  
وَأَرْكَبَتْ لَمْ تَسْمَعْ بِذَلِكَ الْفَوَى  
فَلَمْ يَلْبِسْ الْفَوَى فَلَا زَيْلَ لَمْ  
وَقَدْ فَرَّ عَيْنُكُمْ مِنْهُمْ وَكُلُّهَا  
وَكُلَّ أَمْرٍ يَوْمًا مَبْجُوزٍ بِأَقْصَى  
وَقَالَ لَا يَفْ

وَلِلَّهِ جَمْعُ قُتُوبِ الْجَوَانِحِ وَهَبْرِي  
 وَحَبْلُ التَّوَالِمِ صَمَرُ غَيْثٍ وَهَبْرِي  
 عَمَلًا إِلَى مَعْلَمِ التَّوَرِ غَيْثٍ وَهَبْرِي  
 وَذِي الْقُرْبَى فِي قَرْعِ غَزَا غَيْثٍ وَهَبْرِي  
 وَهَبْرِي لَا مَرْفُزَ إِلَّا بِرِجْلِ غَيْثٍ  
 عَلَيْنَا وَلَهُ دَائِمٌ غَيْرُ مَزْوِي  
 فَلَمْ يَزَلْ وَرَأَوْا الْبَشْمَ لَعْنَةُ الْبَشْمِ  
 ثَبَّتْ إِذَا ثَبَّتَ عَمْرُقًا بِلَيْسِي  
 وَلَوْ تَلَجَّ مَلِكٌ بَقُورًا شَيْخَ كُرْسِي  
 وَلَوْ غَلَّ جَمَلًا أَنْفُ غَيْثٍ مَرْمِي  
 وَغُلُوبُهُ يَعْثُورُ عَمَلًا بِشَبْلِي  
 وَحَلَّتْ بَيْتَ الْمَدِينَةِ عَمَلِي  
 وَلَمْ يَكُنْ عَلَى رِجْلِ غَيْثٍ وَهَبْرِي  
 دُعَا الْكَيْدِ مَرْتَبًا أَمْوَرٌ غَيْرُ مَرْمِي  
 تَقَرُّوا غَيْثًا وَرَأَيْتُمْ مَقْصِي  
 عَلَيْهِ تَنْزِيلُ شَيْءٍ وَتَنْجِي الْمَغْنِي  
 قَتِيلًا بِشَفْرِ عَزْمٍ مَوْلَا مَرْمِي  
 بِغَلَبِ غَيْرِ التَّوَجِّهِ وَالْعَوْرِي  
 جَمَلًا كُلُّ مَرْمِيٍّ وَالْبَقْلُ رَمِي  
 مَزَامِيرُ تَسْكِينٍ مَعَ الْغَيْثِ وَالنَّوِي  
 شَفَاءٌ وَمَرْمِيٌّ جَمْعُ غَيْثٍ مَرْمِي  
 أَتَى حَرْبًا عَزْمًا وَالْعَوْرِي  
 مَرْمِيٌّ بِلِجُونٍ عَلَى كُلِّ مَرْمِي  
 تَنْزِيلُ

فصل فی



176

اسمهم بسعدو الله اري بعواد يا  
 واربعةوا في اكله لعله وفلذل  
 وانني فمعه في جنون من الهوى  
 اذا ما جري بوجهه بسد شدة واصل  
 واراضفت من جملته الصبغ خلشا  
 واراضفت الله شدة فلعله تبا عرت  
 وقال ايضا  
 ابا عبد الله فزتك نبيسي  
 وللازلت على سمات دمي  
 وان كنتنا وغرة  
 ونحش ففور فلتفرع  
 وقال نرض  
 وعسى ان يكون لكف مراد  
 لو تقيوا الامور للغير فبالا

نفر عدا ولا ينعد وجرى بله  
 فكل منعه عتلا من كلان فله ورسلا  
 وفي واهله يذنبوا ويعتول رجلا ويا  
 كورينه وفر فلعله بلغت الا فله فله  
 فلو كذا وانهمي الزم بمذرا فولا قبالا  
 وعلاه الى القلب اجوا عتولا ليا  
 في الله عنده  
 وبلغت المنه من البرا يلا  
 فكم لك البقاء بلول ثمرا يلا  
 وشرب يدك وعطش بواي  
 ونحش ففور فلتفرع  
 في الله عنده  
 وولك الله امره عبي  
 له لحيه بعثروا وعبي